

ТРУДНЫЕ СТИХИ ПСАЛТИРИ

пособие для молящихся

Москва, 2020

Оглавление

<u>Введение.....</u>	<u>5</u>
<u>Список святых отцов и церковных писателей, цитируемых в комментариях.....</u>	<u>7</u>
<u>Псалмы.....</u>	<u>8</u>
<u> Псалом 1.....</u>	<u>9</u>
<u> Псалом 2.....</u>	<u>9</u>
<u> Псалом 3.....</u>	<u>11</u>
<u> Псалом 4.....</u>	<u>12</u>
<u> Псалом 5.....</u>	<u>13</u>
<u> Псалом 6.....</u>	<u>14</u>
<u> Псалом 7.....</u>	<u>15</u>
<u> Псалом 8.....</u>	<u>17</u>
<u> Псалом 9.....</u>	<u>18</u>
<u> Псалом 10.....</u>	<u>20</u>
<u> Псалом 11.....</u>	<u>21</u>
<u> Псалом 12.....</u>	<u>22</u>
<u> Псалом 13.....</u>	<u>23</u>
<u> Псалом 14.....</u>	<u>23</u>
<u> Псалом 15.....</u>	<u>24</u>
<u> Псалом 16.....</u>	<u>26</u>
<u> Псалом 17.....</u>	<u>28</u>
<u> Псалом 18.....</u>	<u>31</u>
<u> Псалом 20.....</u>	<u>32</u>
<u> Псалом 21.....</u>	<u>32</u>
<u> Псалом 22.....</u>	<u>33</u>
<u> Псалом 23.....</u>	<u>35</u>
<u> Псалом 24.....</u>	<u>36</u>
<u> Псалом 25.....</u>	<u>38</u>
<u> Псалом 26.....</u>	<u>39</u>
<u> Псалом 27.....</u>	<u>40</u>
<u> Псалом 28.....</u>	<u>40</u>
<u> Псалом 29.....</u>	<u>42</u>
<u> Псалом 30.....</u>	<u>43</u>
<u> Псалом 31.....</u>	<u>44</u>
<u> Псалом 32.....</u>	<u>45</u>
<u> Псалом 33.....</u>	<u>46</u>
<u> Псалом 34.....</u>	<u>46</u>
<u> Псалом 35.....</u>	<u>48</u>
<u> Псалом 36.....</u>	<u>49</u>
<u> Псалом 37.....</u>	<u>51</u>
<u> Псалом 38.....</u>	<u>51</u>
<u> Псалом 40.....</u>	<u>52</u>
<u> Псалом 41.....</u>	<u>53</u>
<u> Псалом 43.....</u>	<u>53</u>
<u> Псалом 44.....</u>	<u>54</u>
<u> Псалом 45.....</u>	<u>56</u>
<u> Псалом 47.....</u>	<u>56</u>

<u>Псалом 48</u>	<u>57</u>
<u>Псалом 49</u>	<u>59</u>
<u>Псалом 50</u>	<u>60</u>
<u>Псалом 51</u>	<u>60</u>
<u>Псалом 53</u>	<u>60</u>
<u>Псалом 54</u>	<u>61</u>
<u>Псалом 55</u>	<u>62</u>
<u>Псалом 56</u>	<u>63</u>
<u>Псалом 57</u>	<u>63</u>
<u>Псалом 58</u>	<u>64</u>
<u>Псалом 59</u>	<u>66</u>
<u>Псалом 60</u>	<u>67</u>
<u>Псалом 61</u>	<u>67</u>
<u>Псалом 62</u>	<u>69</u>
<u>Псалом 63</u>	<u>70</u>
<u>Псалом 64</u>	<u>70</u>
<u>Псалом 65</u>	<u>71</u>
<u>Псалом 67</u>	<u>72</u>
<u>Псалом 68</u>	<u>76</u>
<u>Псалом 70</u>	<u>77</u>
<u>Псалом 71</u>	<u>78</u>
<u>Псалом 72</u>	<u>79</u>
<u>Псалом 73</u>	<u>82</u>
<u>Псалом 74</u>	<u>84</u>
<u>Псалом 75</u>	<u>84</u>
<u>Псалом 76</u>	<u>85</u>
<u>Псалом 77</u>	<u>86</u>
<u>Псалом 78</u>	<u>89</u>
<u>Псалом 79</u>	<u>90</u>
<u>Псалом 80</u>	<u>90</u>
<u>Псалом 81</u>	<u>92</u>
<u>Псалом 82</u>	<u>93</u>
<u>Псалом 83</u>	<u>94</u>
<u>Псалом 84</u>	<u>95</u>
<u>Псалом 85</u>	<u>95</u>
<u>Псалом 86</u>	<u>96</u>
<u>Псалом 87</u>	<u>97</u>
<u>Псалом 88</u>	<u>98</u>
<u>Псалом 89</u>	<u>101</u>
<u>Псалом 90</u>	<u>103</u>
<u>Псалом 91</u>	<u>104</u>
<u>Псалом 92</u>	<u>104</u>
<u>Псалом 93</u>	<u>105</u>
<u>Псалом 94</u>	<u>107</u>
<u>Псалом 95</u>	<u>107</u>
<u>Псалом 96</u>	<u>107</u>
<u>Псалом 98</u>	<u>108</u>
<u>Псалом 100</u>	<u>108</u>

<u>Псалом 101.....</u>	<u>109</u>
<u>Псалом 102.....</u>	<u>111</u>
<u>Псалом 103.....</u>	<u>112</u>
<u>Псалом 104.....</u>	<u>114</u>
<u>Псалом 105.....</u>	<u>115</u>
<u>Псалом 106.....</u>	<u>116</u>
<u>Псалом 107.....</u>	<u>118</u>
<u>Псалом 108.....</u>	<u>118</u>
<u>Псалом 109.....</u>	<u>120</u>
<u>Псалом 110.....</u>	<u>121</u>
<u>Псалом 111.....</u>	<u>121</u>
<u>Псалом 112.....</u>	<u>122</u>
<u>Псалом 113.....</u>	<u>122</u>
<u>Псалом 114.....</u>	<u>123</u>
<u>Псалом 115.....</u>	<u>123</u>
<u>Псалом 117.....</u>	<u>124</u>
<u>Псалом 118.....</u>	<u>125</u>
<u>Псалом 119.....</u>	<u>131</u>
<u>Псалом 120.....</u>	<u>132</u>
<u>Псалом 121.....</u>	<u>133</u>
<u>Псалом 122.....</u>	<u>134</u>
<u>Псалом 123.....</u>	<u>134</u>
<u>Псалом 124.....</u>	<u>135</u>
<u>Псалом 125.....</u>	<u>135</u>
<u>Псалом 126.....</u>	<u>136</u>
<u>Псалом 127.....</u>	<u>137</u>
<u>Псалом 128.....</u>	<u>137</u>
<u>Псалом 130.....</u>	<u>138</u>
<u>Псалом 131.....</u>	<u>138</u>
<u>Псалом 132.....</u>	<u>139</u>
<u>Псалом 133.....</u>	<u>140</u>
<u>Псалом 135.....</u>	<u>140</u>
<u>Псалом 136.....</u>	<u>140</u>
<u>Псалом 137.....</u>	<u>142</u>
<u>Псалом 138.....</u>	<u>142</u>
<u>Псалом 139.....</u>	<u>145</u>
<u>Псалом 140.....</u>	<u>145</u>
<u>Псалом 141.....</u>	<u>147</u>
<u>Псалом 142.....</u>	<u>147</u>
<u>Псалом 143.....</u>	<u>148</u>
<u>Псалом 144.....</u>	<u>149</u>
<u>Псалом 145.....</u>	<u>149</u>
<u>Псалом 146.....</u>	<u>150</u>
<u>Псалом 147.....</u>	<u>151</u>
<u>Псалом 149.....</u>	<u>152</u>
<u>«Наставление церковному чтецу».....</u>	<u>153</u>
<u>Словарь частиц, трудных слов и форм, встречающихся в Псалтири.....</u>	<u>157</u>

Введение

Этот справочник предназначен для тех, кто, читая Псалтирь и толкования на нее, сталкивается с непониманием буквального смысла отдельных мест, к которым относятся эти толкования.

Псалтирь – Солнце вседневного молитвенного круга (св. Иоанн Златоуст), каждое слово псалма исполнено глубокого значения. Чтобы правильно воспринимать это значение *«не только духом, но и умом»* (1 Кор. 14:15), как заповедано и в кратком наставлении перед чтением книги псалмов – *«якоже и умом разумевати глаголемая»* – нам нужно понимать строй славянского перевода греческого текста, поскольку молимся мы по-славянски, а святые отцы толковали, в основном, по-гречески.

В настоящем издании нет объяснения целых псалмов, но только примечания к отдельным стихам, особо трудным либо по грамматическому, либо по литературному своему смыслу. Большинство из них сопровождается выписками из святоотеческих толкований, причем именно тех из них, которые наилучшим образом согласуются с текстом нашей богослужебной и домашней Псалтири. Следует заметить, что с течением веков в рукописях Псалтири накопились незначительные разночтения, которые Церковь заботливо сохраняла и комментировала, как часть своего Предания. От погрешности ли переписчиков и неисправности рукописей произошли эти разночтения, или от вдохновляющего действия Святого Духа, мы не знаем, но, если в них не находилось ереси, то не возникало и настоятельной потребности выбрать из них одно, уничтожив другие. Вследствие этого не все толкования относятся в точности к одному и тому же варианту стиха: могло быть так, что один святой отец пользовался одной версией, а другой – несколько иной.

Наш славянский текст псалмов, плод молитвенных и переводческих трудов святых Просветителей Кирилла и Мефодия, как перевод отражает, видимо, один из вариантов греческих рукописей, наилучшим образом согласованный с толкованиями св. Афанасия Великого¹ и некоторыми другими. Соответствующие толкования и приводятся здесь при большинстве стихов для примера того, каким образом от буквального смысла богопросвещенные отцы восходили к смыслу иносказательному, или духовному. Эти толкования взяты нами частью из современных изданий, частью из доступных нам древнерусских рукописей: сборника митр. Никиты Ираклийского и «Толковой Псалтири» XVI в., переведенной с латыни повелением свт. Макария митрополита Московского. Кроме этих рукописей и стандартной Елисаветинской Библии, для уточнения славянской традиции как в области состава текста псалмов, так и в области пунктуации нами использовалась первопечатная Острожская Библия и древнейшая на славянском языке глаголическая Синайская Псалтирь.

Желающим узнать и усвоить полные толкования на псалмы советуем обратиться к имеющимся на русском языке: названным св. Афанасия, а также св. Василия Великого, св. Иоанна Златоуста, блж. Феодорита Кирского и вобравшей в себя многие святоотеческие комментарии «Толковой Псалтири» Евфимия Зигабена. Из более близких к нам по времени отцов отдельные псалмы истолковали св. Феофан Затворник (особенно замечательно его толкование на Пс. 119), св. Амвросий Оптинский и другие. Ценность представляют также киево-печерская «Псалтирь с толкованием», афонская «Толковая Псалтирь в святоотеческом

¹ Некоторые считают, что толкования эти только надписаны именем свт. Афанасия, но не принадлежат ему или принадлежат лишь отчасти. (См.: Афанасий I Великий // Православная энциклопедия. Т. 4. С. 22-49). Но они несомненно святоотеческие и древние.

изъяснении с подстрочным комментарием» и небольшая книжка «Ключ к Псалтири». В последней кратко изложен общий смысл каждого отдельного псалма и всех в совокупности. Заслуживают внимания постижные комментарии Псалтири, составленные церковными авторами дореволюционного времени: архиеп. Иринеем (Клементьевским), прот. Григорием Разумовским, А.П. Лопухиным (на Синодальный перевод). К сожалению, не переизданы до сих пор научно-богословские «Замечания на текст Псалтири по переводу Септуагинты и славянскому» свящ. М. Боголюбского.

Предлагаемая ныне книга отличается от всех этих толкований тем, что её предмет – буквальный смысл отдельных, наиболее непонятных стихов (но не отдельных слов, которые, в отличие от целых фраз, всегда можно найти в словарях). Поэтому она будет полезна более всего тому, кто уже имеет представление о толковании Псалтири, но затрудняется при её вседневном чтении.

В помощь читающим псалмы на церковнославянском языке существуют русские переводы с греческого текста: еп. Порфирия (Успенского), П.А. Юнгера, иером. Амвросия (Тимрота) и некоторые другие. Но во всех них имеются уклонения от нашего молитвенного славянского памятника, в том числе по причине затруднительности для точного перевода трудных мест его.

В приложении мы решили поместить выдержку из «Наставления церковному чтецу» выдающегося уставщика XX в. Гермогена Ивановича Шиманского. Хотя они доступны в Интернете, лучше дать читателю в руки текст, чем ограничиться призывом читать его; а текст этот не будет лишним для всякого желающего читать богодухновенную книгу псалмов без небрежения.

Список святых отцов и церковных писателей, цитируемых в комментариях

Авва Дорофей, преподобный
Августин – св. Августин Иппонский, Блаженный
Амвросий Оптинский, преподобный
Андрей Кесарийский, святитель
Афанасий – св. Афанасий Великий, Александрийский
Василий – св. Василий Великий
Григорий Богослов, святитель
Григорий Нисский, святитель
Дидим – Дидим Слепец, александрийский экзегет
Зигабен – Евфимий Зигабен, автор «Толковой Псалтири»
Златоуст – св. Иоанн Златоуст
Игнатий (Брянчанинов), святитель
Иероним – св. Иероним Стридонский, Блаженный
Иоанн Дамаскин, преподобный
Иоанн Кронштадтский, праведный
Исидор – св. Исидор Пелусиот
Исихий – св. Исихий Иерусалимский
Кассиодор – Магн Аврелий Кассиодор, латинский дидакал
Кирилл – св. Кирилл Александрийский
Максим – св. Максим Исповедник
Мефодий Патарский (Олимпийский), священномученик
Никита – св. Никита Ираклийский
Нил – св. Нил Синайский
Феодорит – св. Феодорит Кирский
Феофан Затворник, святитель

Псалмы

Псалом 1.

Ст. 5. Бегѡ рѡди не воскреснѡтъ нечестивѣи на сѡдѡ...

«Не воскреснут» – «не поднимутся» или «не устоят».

Феодорит: «Воскреснут, но не на суд, а на осуждение, потому что не имеют нужды в обличении и нечестие их явно, ожидают же одного наказания».

Афанасий: «Идите от Мене, проклятии, во огонь вечный» (Мф. 25:41). Услышавшие глас сей не постоят, но падут, потому что не утверждены во Христе, Который есть опора и основание верующих».

Псалом 2.

Ст. 1. Вскѡю шатѡшасѡ языцы, и людѣе поучишасѡ тщетнымъ;

Для понимания этого стиха прежде всего нужно знать, что точка с запятой в славянской грамоте означает вопросительный знак. Итак, это вопрос. Буквально: «Для чего метались народы, и племена подражали тщетному?»

Слово «языцы» часто обозначает в Библии язычников, хотя может указывать и просто на множество народов. «Людие» – как правило, иудейский народ.

Афанасий: «Шатанием [псалмопевец] называет неразумную гордыню... [Он] или Израилтян понимает под словами *языцы и людие*, или слово *языцы* употребил об Ироде и Пилате, как об язычниках, а слово *людие* об Иудеях».

Зигабен: «Слова же *поучишася тщетным* сказаны вместо “усиливаются попусту”, воображая, что они могут погубить Того, Кто воскрес и живет во веки».

Кассиодор: «Обличает здесь пророк людей, не только иудеев, но и язычников, зачем они люто ревели против Христа... Не имея правого разумения, они *поучишася тщетным*, не понимая, что Его пришествие принесет плод всем верующим».

Ст. 2. Предстѡша царѣе зѣмлетѣи, и князи обратѡшасѡ вкѡпѣ на гѡди и на хрѣтѡ егѡ.

Цари земли «предстали», то есть выдвинулись или стали вместе.

Феодорит: «Поелику иудеи, взяв Иисуса Христа, предали Его язычникам, то Давид спрашивает: какая была тому причина или что такое случилось, почему народ Божий пришел против Него в движение и предал его язычникам?»

Зигабен: «Под именем же царей и верховных правителей или архонтов [разумеются] Ирод и Пилат, из коих первый был царем, а последний правителем... А что *царие* и *князи* во множественном числе сказано, вместо единственного, то это объясняют свойством языка еврейского, допускающего такое употребление, или же видят в том другой смысл – таинственный, именно: с именем Ирода царя соединяют и другого царя греха – дьявола, вооружившегося против Христа, и с Пилатом князем – многих князей, т. е. *начала и власти тьмы века сего, духов злобы поднебесных*, против которых, по Апостолу, надлежит нам вести брань... *На Господа и на Христа*

Его, то есть, возмутились, восстали и совещаются не менее против Отца, как и против Сына Его».

Ст. 3. Расторгнемъ оузы ихъ и ѿвержемъ ѿ насъ иго ихъ.

Это говорят цари и князья, не желающие служить Господу и Христу Его. Впрочем, по другим толкованиям, это говорят христиане, отказываясь повиноваться таким царям и князьям, когда они принуждают к нарушению заповедей.

Афанасий: «[Они] не восхотели быть в священной мреже, о которой написано: “подобно есть Царствие Небесное неводу”. И отвержем от нас иго их – т.е. тяготу закона, о котором сказал Господь: “Иго Мое благо и бремя Мое легко есть”».

Феодорит: «Но мне кажется, что Пресвятой Дух уверовавшим повелевает сказать это: *расторгнем узы их*, то есть узы нечестивых язычников, и *отвержем от нас иго их*, то есть иго беззаконных иудеев, восприимем же на себя благое иго Христово».

Ст. 4. Живыи на небыхъ посмѣетсѧ имъ, и гдѣ поругаетсѧ имъ.

«Ругатися» по-славянски значит «ставить в смешное положение».

Афанасий: «Тот, кто выше этих замышляющих, говорит Псалмопевец, посмеется или явит смешными замыслы их, так как они предпринимают неразумное».

Ст. 9. Упасиши ѧ жезломъ железнымъ, ѧкѡ соуды икѡдальничн сокрушиши ѧ.

«Ты будешь пасти их жезлом железным, сокрушишь их, как сосуды горшечника».

Афанасий: «Упасеши я жезлом железным – то есть крестом; ибо в нем, хотя вещество дерева, но крепость железа. Некоторые же под жезлом разумеют римское владычество».

Зигабен: «Упасеши я жезлом железным то же значит, что “накажешь”, “обуздаешь”, “вразумишь” их Своею всемогущею силою; и как горшечник, увидев изделие свое неудавшимся, сокрушает его и пережигает в огне, чтобы сделать из него же новый сосуд, так и Ты, Господи, разрушишь мудрования язычников Своим благовестием и затем купелию возрождения обновишь их, согрев божественною теплою любви сердца их о Духе Святом».

Ст. 10. ... накажитсѧ вси оудѣи земли.

«Наказание» на славянском языке означает всякого рода обучение.

Афанасий: «Словами *накажитсѧ* выражает преуспеяние [в добродетели], а словами *примите наказание* – совершенство».

Иероним: «“Наказаться” значит “научиться”. Те хорошо судят “на земле”, то есть в Церкви, которые разумеют благое и других учат этому».

Псалом 3.

Ст. 6. *Ѡзз ѡ҃снѡхъ, ѡ ꙗ҃хъ, востѡхъ, ѡкѡ г҃дь заетѡпитъ мѡ.*

Буквальный смысл стиха: «я уснул, и спал, [но] поднялся, так как Господь заступится за меня».

Афанасий: «[Псалмопевец] говорит о сне ума, от которого и впал в грех».

Феодорит: «Божественные Писания часто бедствия называют ночью, потому что впадшие в великие горести представляют себя как бы пребывающими во тьме».

Зигабен: «Некоторые толковники утверждают, что это сказано пророком о Его (Христа) воскресении».

Кассиодор: «После страдания Он почил во гробе. Поскольку же вскоре воскрес, “спав” указывает на краткость усновения... И воскрес в силе, отложив смертность. “Заступила” Сына Божественная мощь, так как само по себе не могло бы воскреснуть человеческое естество».

Ст. 7. *Не ѡ҃убоѡѡ ѡ тѣмъ людіѡ, ѡкрестъ нападѡщнхъ на мѡ.*

«Тьма» по-славянски означает «десять тысяч», или вообще несметное множество. Здесь это слово само стоит во множественном числе, чем указывается на неисчислимую толпу врагов. «Окрест» значит «со всех сторон».

Феодорит: «Если Ты со мною, сего достаточно, чтобы рассыпать мне многие тьмы».

Зигабен: «В отношении к демонам нападение их *окрест* так и надо понимать: ибо они делают свои нападения и спереди, когда, то есть, стараются поселить в нас надежду на счастливый исход [греховных поступков], и сзади, когда напоминанием о прежних наших погрешностях стараются осквернять нашу душу; нападают они, далее, справа, когда, содействуя нам в добрых делах, вместе с тем возбуждают в нас тщеславие; нападают слева, когда явно стараются склонить нас ко греху».

Ст. 8. *Воскрѡни, г҃ди, ѡпи мѡ, бѡже мой: ѡкѡ ты поразилъ є҃иѡ вѡѡ враждѡщнхъ мѡ вѡе...*

«Воскресни» буквально значит «поднимись», «восстань». Слово «всуе» выражает здесь бесполезность вражды.

Согласно толкователям, эти слова пророк говорит или от своего лица (и от лица каждого молящегося), прося Господа вступить за себя, или от лица всего человечества, призывая Христа воскреснуть и дать спасение миру.

Псалом 4.

Этот псалом читается на повечерии, а также на часах Святого и Великого Пятка (на Страстной седмице). Но и его значение для келейной молитвы должно быть очень велико, так как святитель Афанасий Александрийский называет его единственным «псалмом призывания»². Толкователи относят исторический фон псалма к войне Давида с мятежным сыном Авессаломом. Согласно блаженному Феодориту, надписание псалма «в конец» «означает, что предсказываемое пророчеством исполнится после, в отдаленные времена».

Ст. 2. Внегда призвѣти мн...

Преп. Максим Грек поясняет: *внегда воззвах*.

Зигабен: «Смотрите, какая скорость: он взывает еще, и уже услышан».

Ст. 2. ... въ искорбѣхъ распространилъ мѣ ѿ сѣнѣ.

«Распространилъ» здесь означает «вывел на простор», «дал отраду».

Афанасий: «Не только... извел меня из тесных обстоятельств, но и помог мне стать на великой широте».

Зигабен: «Радость как бы расширяет душу, а скорбь стесняет ее».

Ст. 3. Сынове чловѣчестѣи, доколѣ тяжкосердѣи;

Это упрек псалмопевца к людям, сделанный в форме вопроса. Выражение «тяжкий сердцем» у древних евреев обозначало человека, обуянного гордыней или высокомерием.

Афанасий: «Это сказано тем, которые думали множеством войска захватить праведного».

Ст. 4. И ѿубѣдите, ѿкъ ѿднѣхъ гдѣхъ преподобнаго своего.

Смысл стиха: «Так узнайте, что Господь соделал дивным угодника Своего» – то есть прославил, заставил всех удивляться ему. Имя «преподобный» значит «в высшей степени такой, каким подобает быть». Отцы Церкви относят это ко Христу и Его святым.

Афанасий: «Узнайте, сколько чудным явил Господь того, кто уповал на Него».

Феодорит: «[Давид] слово “преподобный” употребил здесь вместо “неповинный”».

Кассиодор: «Здесь показывает пророк таинство святого Воплощения».

2 Послание к Маркеллину, 14.

Ст. 5. Гнѣвайтєся, ꙗже не согрѣшайтє, ꙗже глаголетє въ сердцѣхъ вѣшнѣхъ, на лѣжахъ вѣшнѣхъ оумнлїтєся.

Призыв гневаться, но не согрешать, а раскаиваться (умиляться) перед сном, если в сердце было допущено что-либо греховное.

Зигабен: «Гневаться, как людям, пророк не запрещает, но убеждает нас, чтобы мы не согрешили гневаясь».

Афанасий: «Если и допустите в себе гнев, то приводите его в бездействие умилением сердца в безмолвии».

Кассиодор: «Гневаться мы должны на сделанные нами грехи, то есть каяться в них».

Ст. 6. Пожрїтє жєртвѣ прѣвды...

То есть приносите праведную жертву.

Зигабен: «Только плоды вашей праведности принесите, говорит [псалмопевец], в жертву Богу».

Ст. 8. ... ѿ плодѣ пшеницы, вїна ꙗже ѣла своегѣ оумножншася.

Умножились, или обогатились – люди, спрашивавшие, «кто явит нам благо?»

Ст. 9. Въ мирѣ вкѣпе о҃снѣ ꙗже почїю, ꙗкѣ ты, гдѣ, єдинаго на о҃повѣнїи вселїлѣ мѣ єсї.

Как усение молящегося, так и его сон будут мирными.

Феодорит: «В надежде воскресения приму я и смерть. Ибо сном [Давид] назвал здесь смерть».

Зигабен: «Некоторые толкователи утверждают, что пророк предсказывает здесь о воскресении из мертвых, представляя как бы самое тело обращающимся с этими словами к Богу».

Кассиодор: «Единственно упование Церкви, так как она единая примет Царство Божие, которого нечестивые не могут коснуться».

Псалом 5.

Псалом этот читается на Первом часе, который в древности начинался с восходом Солнца, так как в стихе 4 есть упоминание об утренней молитве. Заглавие псалма «О наследствующем» толкователи относят ко всей Церкви или по отдельности к душе каждого верующего, так как всем истинно верующим надлежит воцариться со Христом³.

3 Откровение Иоанна Богослова, глава 20, стих 4.

Ст. 1. Глаголы моѧ вѣшнѣ, гдѣн, разумѣн званіе моѧ.

Прислушайся, Господи, к словам моим, вникни в призывание мое.

Зигабен: «Внуши не просто значит “услышь”, но “пойми” или “заметь”, о чем прошу я в моей молитве, и не сочти ее маловажною, будто она произносится только устами и звуком голоса».

Феодорит: «“Званием” же называет пророк усердие молящихся и ревностную умную молитву».

Ст. 9. ... вѣргз моѣхъ рѣднѣ испрѣвнѣ предѣ твоѣю пѣть моѣ.

Из-за врагов моих (от которых я в опасности) Ты направляй путь мой.

Ст. 11. ... да ѿпадѣтъ ѿ мыслей своихъ.

Да не смогут осуществить задуманное.

Зигабен: «Иначе говоря, пусть они обманутся в своих расчетах».

Никита: «Суди их, доколе они еще здесь, чтобы они не только мне перестали строить ковы, но и сами отпали от лукавых своих советов и... получили пользу от Твоего суда, прекратив делать великое зло».

Псалом 6.

Этот псалом преимущественно покаянный и просительный, по смыслу в основном ясный. Св. Афанасий Великий советовал читать его при смущении от ожидания «угрозы Господней»⁴. Св. Симеон Новый Богослов в Слове 32-м советует кающемуся читать этот псалом вместе с 50-м.

Ст. 8. Смѣтѣѧ ѿ ѣростнѣ око моѧ, ѿвѣтшѣхъ ко вѣхъхъ вразѣхъ моѣхъ.

Смутилось от ярости (моей или другого) око мое, я стал дряхлым среди всех врагов моих.

Афанасий: «Оком [Давид] именуется ум, потому что ум есть око души».

Зигабен: «Точно какое-нибудь ветхое платье, забросили и презирают, говорит [псалмопевец], меня мои враги; а между тем они боялись меня в прежнее время, пока я не согрешил».

Иероним: «Око сердца называет он смутившимся... Я пребывал в ветхости ветхого человека Адама – во вразех – то есть среди духов дьявольских, или в своих грехах».

4 Послание к Маркеллину, 17.

Ст. 11. ... да возвратятца ѿ оустыдѣтца сѣлѡ въкѡрѣ.

«Возвратятся» значит «обратятся вспять», «развернутся в обратную сторону»⁵. Согласно некоторым отцам – отвратятся от нечестия, то есть раскаются⁶.

Златоуст: «Это желание заключает в себе великую пользу, то есть чтобы они устыдились и возвратились назад, потому что если идущие худо устыдятся и возвратятся назад, то отстанут от пороков».

Псалом 7.

Ст. 3. ... да не когда похититъ ѡкв лѣвъ дѡшѡ моѡ, не ѡцѡ ѡзбавляющѡ, ниже сплѡющѡ.

Чтобы он (враг) не похитил, как лев, душу мою, когда не будет ни защитника, ни спасителя.

Афанасий: «Ты спаси меня от настоящих врагов, но более всего от мысленного льва, уловляющего душу мою».

Зигабен: «Если только не благоволишь Ты... явить мне Свою помощь, то уже не найдется никого спасающего, или избавляющего меня».

Ст. 4. ... ѡце ѡсть неправда въ рѡкѡ моѡ.

Если есть неправда в (обеих) руках моих.

Ст. 5. ... ѡце воздѡхъ воздѡщымъ мѡ слѡ, да ѡпадѡ ѡубо ѡ врѡгъ моѡхъ тѡщѡ.

Если я воздал зло тем, кто мне воздает зло, то пусть я паду перед врагами моими в истощении.

Златоуст: «Давид, несмотря на то, что закон [Моисея] позволял мстить за обиды, не оставался в этих пределах, но превосходил их. От нас же требуется – не только не мстить врагам, но и благодетельствовать им».

Ст. 6. ... да пожнѣтѡ ѡубо врѡгъ дѡшѡ моѡ, ѡ да постѡгнетѡ, ѡ поперѣтѡ въ зѣмлю жнѡбѡтѡ моѡ...

Да преследует враг душу мою, и да настигнет, и попреет в землю жизнь мою.

⁵ В словаре древнерусского языка значение глагола «возвратити» – «обратить в бегство».

⁶ Последнее толкование основывается на понимании «врагов» как людей, а не как нечистых духов.

Ст. 7. *Возкрѣни, гдѣ, гнѣвомъ твоимъ, вознесиѣ въ концѣхъ врагъ твоихъ, и возгани, гдѣ бже мой, повелѣнїемъ, ѿмже заповѣдалъ єси.*

Поднимись, Господи, гневом Твоим, вознесись в пределах врагов Твоих, и восстань, Господи Боже мой, повелением, которое Ты заповедал.

Зигабен: «Гнев в Боге должно понимать не как гневную страсть, а как наказание тех, которые его заслужили».

Златоуст: «Как сидение у Бога не есть телесное, так и восстание: первым означается постоянство, а последним сила, наказующая и сокрушающая».

Василий: «Пророк молится уже о совершении тайны воскресения... или о том вознесении на крест, которое должно было совершиться, когда злоба врагов возвысится до крайнего предела».

Афанасий: «Этими словами [Давид] ясно благовествует о Богоявлении Спасителя».

Ст. 8. *... и сонмъ людїи ѡбѣдетъ тѣ: и ѡ томъ на высотѣ ѡбратїсѣ.*

И множество народов окружит Тебя, и ради него (этого множества) Ты обратишь на высоту.

Златоуст: «Для него, говорит, взойди на высоту; возвысь нас, возвеличь нас, соверши дела высокие».

Афанасий: «[Пророк] дает разуметь или Честной Крест, на который Христос вознес грехи наши, или восхождение на небо».

Ст. 9. *... и по незлобїи моеї на мѣ.*

По незлобию моему (возводи обвинения) на меня.

Василий: «Незлобою своею называет как бы простоту и неопытность в том, что полезно знать... Поскольку мы, человеки, во многих случаях неосторожно погрешаем по неопытности, то пророк молит и просит Бога даровать ему прощение *по незлобе*».

Ст. 12. *... и не гнѣвъ наводѣи на всѣхъ день.*

Он не есть тот, кто наводит гнев на всякий день.

Кассиодор: «Ибо где было бы преславное терпение, когда бы возмездие следовало тотчас за провинностью?»

Ст. 14. *... и въ немъ ѡготовѣа соуды смертныѣ, стрѣлы своѣ игарѣмымъ соудѣла.*

И в нем (в колчане) приготовил орудия смертельные, стрелы свои сделал (разящими) для тех, кто сгорает.

Василий: «Стрелы Божии соделаны для душ удобосгараемых, в которых собрано много вещественного и годного к истреблению».

Феодорит: «Которые прияли в себя удобосгараемое вещество греха... те будут поражены сими огненосными стрелами».

Зигабен: «Сгараемым, иначе говоря – тем, которые горят в огне страстей, гнева, плотских вожделений, любостяжания и прочего [в этом роде]».

Ст. 17. ... на вѣрхъ ѿгѡ неправда ѿгѡ снѣдетъ.

На верх головы, то есть на темя.

Псалом 8.

Ст. 3. Изъ ѡгътъ младенѣцъ и сосущихъ совершилъ ѿнѣ хвалѣ, вѣрѣтъ твоихъ ради, ѿже разрушилъ врага и мѣстника.

Из уст младенцев и сосущих (грудь) Ты устроил хвалу, ради врагов Твоих, чтобы разрушить врага и мстителя.

Зигабен: «Пророк предсказывает здесь хвалебную песнь детей, воспетую некогда ими в честь Господа. Из всех чудес и знамений, которые совершил Иисус Христос на земле, он указывает только на изумление детей при виде воплотившегося Бога, выразившееся в хвалебной песни, указывает на это одно, как на особенно поразительное чудо. И в самом деле, ведь случаи воскрешения, например, мертвых бывали и до Христа, бывали также и случаи исцеления прокаженных и изгнания бесов; но хор грудных детей, громко и внятно воспевающих славу Божию, только впервые раздался в то время на земле. Притом поющие были не просто дети, но, как говорит пророк, дети сосущие еще молоко, то есть грудные, а это – явление в высшей степени необычайное. Совершил же, иначе говоря: устроил так, что эта хвалебная песнь собственно раздавалась из уст ангелов; так как речи самих детей были еще не совсем внятны. Пророк объясняет даже и самую причину этого чуда. Это было, говорит, сделано, Господи, ради злобных врагов Твоих, то есть иудеев, которые подозрительно смотрели на другие Твои чудеса, думая – не обманываешь ли, быть может, Ты каким-нибудь образом их глаза; в воспетой же Тебе песни младенцев, – которые были собственными детьми Твоих врагов, которые при них же все время росли, – всякое подобное подозрение вовсе не могло иметь здесь для себя места. Таким образом, это чудо направлено было к тому, чтобы уничтожить подозрительность в народе иудейском относительно Христа, то есть посрамить этот народ – врага и вместе отмстителя Божия. Врагом назван здесь народ иудейский, как враждующий против Сына Божия; отмстителем же назван он, как прикрывающий эти свои враждебные побуждения и действия именем Бога-Отца. Но под врагом и отмстителем можно разуметь здесь также и диавола. Он тоже – враг Божий, так как противится заповедям Божиим и враждует против друзей Божиих: он вместе с тем есть и отмститель Божий, потому что по отпадению кого либо от Бога, он старается удерживать отпавшего в таком состоянии и кроме того, направляя к преступлению заповедей Божиих, подвергает его наказанию или отмщению со стороны Бога. В то время и этот враг и местник Божий также был посрамлен и уничтожен хвалебною песнью младенцев».

Псалом 9.

Ст. 10. ... помічникъ во бѣговременіихъ, въ скорбяхъ.

Помощник в подходящее время, в скорбях.

Златоуст: «Здесь пророк говорит о двоякой благовременности: о том, что Бог помогает, и что помогает в надлежащее время. Благовременностью он называет здесь скорбь. Почему? Потому, что она есть мать любомудрия, может освободить человека от смерти и особенно привлекает помощь Божию; при ней исчезает леность и безпечность, при ней мы делаемся усерднейшими в молитвах».

Феодорит: «Показывает же слово сие, что Господь совершил наше спасение в благопотребное время».

Зигабен: «Бог помогает прибегающему к Нему, как во благовремениях, то есть в дни благополучия, так и в скорбях».

Ст. 13. ꙗко възыскѣхъ кровѣи ихъ поманѹ, не забѣхъ звѣніа оубогихъ.

«Ибо, взыскивая за кровь их, вспомнил, не забыл вопля убогих» (П.А. Юнгеров).

Златоуст: «Здесь говорится не просто об убогих, но о тех нищих духом, о которых говорит Христос, потому что особенно молитвы тех бывают услышаны, которые смиренны и сокрушены сердцем».

Кассиодор: «Да не подумает кто-нибудь, что неотмщаема остается кровь мучеников... да не сочтут, что Бог забыл, из-за промедления грядущего суда».

Никита: «“Бог, взыскивая за кровь их, вспомнил”, – “кровь” есть убийство душ, которые лукавый погублял мысленными оружіями».

Ст. 18. Да возвратѣтсѣ грѣшницы во адъ.

Да обратятся (отвернутся, пойдут прочь) грешники – в ад.

Никита: «Грешниками и язычниками называются не только люди, но и безтелесные силы: они *возвратятся в ад*, чтобы не видеть Иисусовой души, сходящей и восходящей».

Ст. 20. Воскрѣни, гдѣи, да не крѣпнѣтсѣ человекъ, да сдѣлѣтсѣ языцы предъ тобою.

Восстань, Господи, да не надмевается человек, да будут народы судимы пред Тобюю.

Златоуст: «Пусть, говорит, будут судимы за грехи свои; они не сделались лучшими от Твоего долготерпения; потребуй же отчета в их преступлениях».

Ст. 21. Поставь, гдн, законоположителя над ними, да разумеются языцы, яко человецы суть.

Поставь, Господи, Законодателя над ними, чтобы уразумели народы, что они люди.

Феодорит: «Пророк умоляет Его, чтобы законоположение даровано было язычникам, и чтобы они, оставив жизнь звероподобную, узнали, яко человецы суть».

Афанасий: «Кто же законоположитель, кроме Того, Кто ввел у нас закон Нового Завета?»

Ст. 23. Внегда гордится нечестивомъ, возгорается нищий: оублазуютъ въ советехъ, яже помышляютъ.

Когда гордится нечестивый, воспаляется нищий: они запутываются в мыслях, что помышляют.

Афанасий Великий: «Высокомерие лукавого служит воспламенением нищему народу Твоему».

Феодорит: «Обидимые же, как бы от некоего огня, истаевают от малодушия, видя высокомерие делающих обиды».

Златоуст: «Приняв на себя вид ходатая и прося за обижаемых, пророк выражает и свойственные им прискорбные чувствования, которые происходят от слабости человеческой».

Кассиодор: «Нечестивый гордится, когда исполняет намерение своего лукавого дела, высокомерный. Тогда разгорается нищий православный к подвигу добродетели, потому что, видя грешника сильно превознесенным, легко предвидит падение его».

Ст. 24. Яко хвалимъ съеть грешный въ похотехъ дшнъ своеа, и ѡбидящй благословимъ съеть.

Ибо похваляем (льстивыми людьми) грешный в том, чего хочет душа его, и обидящий благословляем.

Златоуст: «Грешника хвалят во грехах его и благословляют в беззакониях его. Это первая пропасть, которая может погубить невнимательного».

Феодорит: «Производя тысячи зол, они приобретают себе за это похвалы от льстецов».

Ст. 31. Смиритъ его: преклонитъ и падетъ, внегда емъ ѡбладати оубогими.

Смирит его (Бог): он пошатнется и падет в тот самый час, когда возобладает над убогими.

Афанасий: «Когда диавол скажет: “я победил”, тогда падет и посрамится».

Псалом 10.

Ст. 1. ... прѣвѣтѣи по горѣмъ, ѣкѡ птица.

«Превитати» значит перелетать с места на место, странствовать.

Зигабен: «Когда Давид, преследуемый Саулом, бежал в пустыню, тогда его друзья и доброжелатели советовали ему лучше укрыться в горах, уверяя его, что там жизнь его будет в гораздо большей безопасности».

Ст. 3. Занѣ ѣже ты совершилъ еси, онѣ разрушилъ: праведникъ же что сотвори;

Ведь то, что Ты совершил, они разрушили; праведник же что сделал?

Феодорит: «Не восхитил я, говорит Давид, царства, но по Твоей благодати приял помазание; они покушаются сокрушить меня, вооружаясь против Твоего определения».

Кассиодор: «Еретики разорили Закон Божий лживыми толкованиями, превращая в смерть то, что Господом было проречено ко спасению... А что сотворил им Праведник [Христос], Которого они гонят?»

Ст. 6. Удождитъ на грѣшники свѣти: Огнь и жѣлезъ, и дѣхъ бѣренъ чѣсть чѣши ихъ.

Как дождь, прольет на грешников сети (ловушки, соблазны); огонь и сера, и дуновение бурное – доля (жребий) из чаши их.

Златоуст: «Сказав о наказании, происходящем от самого порока, и зная, что многие не смотрят на это, пророк наконец потрясает душу нечестивых наказанием, посылаемым свыше... желая представить этими переносными выражениями неизбежность отмщения».

Иероним: «Огонь есть похоть, жупел – греховное разложение, а бурный ветер – мука вечная. Что сожигает огонь, то рассеивает буря».

Ст. 7. ... правоты видѣ лице егѡ.

На правоту (поступков, помыслов, намерений) взирает лице Его.

Зигабен: «Ибо кого кто любит, того и видит, и напротив, кого ненавидит, того и отвращается и не видит».

Кассиодор: «[Любит] же праведность, которую Сам, умиловшись, даровал. А лице Божие знаменует Его милосердие».

Псалом 11.

Псалом, согласно надписанию, «о восьмом дне»⁷, что святые отцы толкуют в связи с воскресением (так как суббота у евреев была седьмым и последним днем недели).

Ст. 2. Спаси мѧ, гдѣи, ѡакѡ ѡиѡдѣѣ прѣбный: ѡакѡ оумѡлншлѧ истинны ѡ сыновѣз чловѣчєикнхѣ.

Спаси меня, Господи, так как редок стал преподобный; так как мало кто из сынов человеческих творит истину (своему ближнему).

Златоуст: «Истины извратились и помрачились, не в том смысле, будто они повредились в самом существе своем, но в том, что отвергнуты людьми».

Зигабен: «Сия молитва и прошение исходят из уст тех, которые имели принять спасительную проповедь евангельскую. Ибо в это время, когда пришел и воплотился Господь, наиболее оскудели преподобные».

Ст. 4. Потребнѣтѣ гдѣи всѧ оустны ѡсѣнныѧ, ѡзыкъ велегѣчнвыѧ...

Истребит Господь все уста лживые, язык многоречивый.

Златоуст: «[Пророк] желает, чтобы истреблено было не существо их, но язык, гордость, коварство, чтобы уничтожено было их высокомерие».

Ст. 6. Стрѡстн рѡдн ницнхѣ...

Из-за страдания нищих.

Зигабен: «Нищим называется снискивающий себе необходимую пищу трудами рук своих».

Ст. 6. ... положѣсѧ во ѡпнїе, не ѡбннїсѧ ѡ немѣ.

Стану (для них) спасением, не поколеблюсь в нем.

Феодорит: «Не оставлю в небрежении плачущих и воздыхающих по причине беззакония, на какое отважились против них, но, как некий сон сложив с Себя долготерпение, видимым и блистательным образом соделаю их спасение».

Зигабен: «Господь вещает и это: Я положусь, то есть буду пригвожден ко кресту, ибо его Он называет здесь спасением... Покажу Себя, говорит, на нем явно; то есть объявлю всему миру на кресте скрывающуюся во Мне Божественную силу».

⁷ Буквально: «о осмей». Нужно знать, что в греческом языке слово «день» женского рода.

Ст. 7. Словеса гдѣна словеса чѣста, сребро разжжено, искѣшено земли, ѡчищено седмерицею.

Слова Господни – слова чистые, серебро расплавленное, испытанное в земле, очищенное семикратно.

Афанасий: «Истинные словеса, возвещенные о спасении, подобны серебру, много раз переплавленному в горниле».

Никита: «И у нас, когда распалимся к испытанию Божественного слова и Божий Дух горящий обратит нас ко взысканию сокровенного, тогда явится отлитым то, что семь раз очищено. Ибо семь дарований у Духа, и требуется ради каждого дарования отлить и разжигать, испытывая, серебро слова».

Кассиодор: «Седмерица образно представляет [дары] Духа: страх Господень, милосердие, знание, крепость, совет, разум и премудрость»⁸.

Ст. 11. ... по высотѣ твоей умножил Ты сыновъ человеческихъ.

В меру высоты Твоей умножил Ты сыновъ человеческихъ.

Златоуст: «Что значит: “по высоте Твоей”? Иначе сказать: Ты сделал их подобными Тебе, сколько возможно для человека быть подобным Тебе... Что Он на небе, то мы на земле; и как на небе нет никого выше Его, так на земле нет существа, подобного человеку по достоинству».

Зигабен: «Ты, говорит [пророк], Господи, вознесшись на крест, показал великое попечение о роде человеческом, за который пострадал».

Псалом 12.

Псалом относится святыми отцами к числу покаянных и просительных. В нем отражена скорбь Давида во время борьбы за власть, развязанной его сыном Авессаломом, и осознание того, что собственный грех царя был причиной дальнейших бедственных событий в его семействе.

Ст. 3. Доколь положѣ советы въ души моей...

«Советы» здесь – внутренний диалог, помыслы, которые постоянно полагаются в душе против друг друга, когда человек обезпокоен и расстроен.

Афанасий: «День и ночь провожу в безпокойстве, так и иначе обращая помыслы».

⁸ Толкователь говорит здесь о дарах Святого Духа, упомянутых в книге пророка Исаии (11:2-3). Хотя по буквальному смыслу стиха *сребро... очищено седмерицею* – это *словеса Господни*, у отцов Церкви говорится об очищении человеческого восприятия. Действительно, для чистоты слов Господних никакое сравнение не будет уместным; но это мы, люди, нуждаемся в очищении дарами Духа для того, чтобы понять эти слова.

Ст. 4. ... прозвѣтнѣ ѿчи мои, да не когда оуишѣ въ смѣрть.

«Да не когда» выражает пожелание, чтобы нечто не произошло – чтобы не уснуть сном смертным.

Феодорит: «В этой ночи бедствий, как неким сном, одержим я малодушием. Но если явится свет Твоей помощи, то рассеет ночь бедствий».

Зигабен: «Он говорит и об умственных очах души, то есть уме, который был омрачен тьмою греха. В сем отношении Давид молится об освобождении ума его от таковой тьмы, чтоб ему не умереть во грехах».

Псалом 13.

Этот псалом почти дословно совпадает с Пс. 52.

Ст. 4. ... снѣдajúщии люди мои въ снѣдь хлѣба ...

Съесть народ, как едят хлеб – значит причинять ему несправедливость, имея с этого выгоду. Так говорит пророк Михей: «Слушайте, главы Иакова и князя дома Израилева: не вам ли должно знать правду? А вы ненавидите доброе и любите злое; сдираете с них кожу их и плоть с костей их, едите плоть народа Моего и сдираете с них кожу их, а кости их ломаете и дробите как бы в горшок, и плоть – как бы в котел» (Мих. 3:1-3).

Из содержания псалма ясно, что такие дела приличествуют безбожным. Поэтому его смысл распространяют отцы и на язычников, осаждавших Иерусалим, и на иудеев, которые преследовали святых апостолов, и на еретиков, пытающихся совратить души православных.

Псалом 14.

Ст. 4. ... оуничженѣнъ ѣсть предъ нимъ лѣкѣвнѣи, боѣщыижего гдѣ славитъ:

Лукавнувший ничтожен перед ним, а боящихся Господа он прославляет.

Афанасий: «Закон Моисеев подвергал наказанию, а страх Христов непорочен, потому как учит нас бояться, как сыновья бояться отца».

Феодорит: «Если кто избрал незаконную жизнь, да почитают его самым жалким, хотя бы он во всем успевал, наслаждаясь высочайшим благоденствием».

Иероним: «Уничжен лукавый, то есть диавол, ибо перед святыми он вменяется в ничто. А тех, кто боится Господа страхом святым, Господь величает».

Ст. 4. ... кленыйса ѿскрнемѹ своемѹ ѿ не ѿмечѣса.

Клянущийся ближнему своему и не отказывающийся (от выполнения обещаний).

Зигабен: «Древние употребляли клятву для подтверждения сказанного; ибо клятва действительно есть не что иное, как подтверждение речи, при чем мы обыкновенно призываем в свидетели Самого Бога».

Ст. 5. Сребрѹ своегѡ не даде въз лѣхѹ ѿ мзды на неповѣнныхъ не прїѣтъ.

«Серебром» называются вообще деньги⁹. «Лихва» есть излишек от суммы долга, или процент, а «мзда» – награда, то есть, в данном случае, взятка, которую берет нечестивый судья, чтобы осудить неповинного. Псалмопевец понимает ростовщичество и взяточничество как беззакония одного и того же рода.

Василий: «Крайне безчеловечно, когда один, имея нужду в необходимом, просит в заем, чтобы поддержать жизнь, другому не довольствоваться возвращением данного в заем, но придумывать, как извлечь для себя из несчастья убогого доход и обогащение... Если берешь с бедного, то сие верх человеконенавистничества. Ты из чужих несчастий извлекаешь прибыль; со слез собираешь деньги; душишь нагого, бьешь голодного».

Никита: «Только тот, кто чист от даров, да совершает суд, ибо прятие мзды растлевает правду».

Псалом 15.

Этот псалом, согласно толкованию св. Афанасия Великого, показывает воскресение Христа¹⁰.

Ст. 2. Рѣхъ гдѣви: гдѣ мой сѣи ты, ѿкъ блгнхъ моихъ не требуеш.

«Требовати» – «употреблять», «нуждаться», «иметь потребность»¹¹. Следовательно, в этом стихе говорится о том, что Бог не нуждается в человеческих приношениях и добродетелях.

Зигабен: «Бог если и принимает какие-либо благочестивые приношения наши, то принимает не как нуждающийся в них, но для того, чтобы усматривать в этом ясное доказательство нашего усердия к Нему и иметь повод для воздаяния нам за это гораздо большими дарами».

Феодорит: «Он не имеет нужды в наших праведных делах, предписывает же нам оные Законом для нашей пользы».

⁹ Отсюда название страсти «сребролюбия» – любви к деньгам.

¹⁰ Послание к Маркеллину, 26.

¹¹ Современное русское значение слова «требую» как «настоятельно прошу» – это фразеологизм, довольно далеко ушедший от первоначального, коренного смысла.

Ст. 3. Сѣ́тъмъ, ѿже сѣтъ на землѣ е́гѡ, о́днѣнъ гдѣ всѣ хотѣ́нїа своѣ въ нѣхъ.

Для святых, которые на земле Его, сделал дивными Господь все намерения Свои о них.

Зигабен: «Под святыми, о которых здесь говорится, разумеются все угодившие Богу до пришествия Иисуса Христа на землю. Землю же Его называется или та земля, о которой сказано “Господня [вся] земля”, или же вышний Иерусалим, в котором пребывают праведные, будучи еще на земле, и в который переселяются они после смерти».

Афанасий: «В апостолах явными сделались чудеса Божии, потому что они соблюли все Божественные заповеди».

Ст. 4. Оумно́жшася не́мощи ѿхъ, по е́хъ о́скори́ша: не соберѣ́ соборы ѿхъ ѡ кровей, ни поманѣ́ же и́менъ ѿхъ о́стнѣма мо́ма.

Немощи (скорби) святых умножились, но затем скоро миновали. Собrania их Я не соберу из числа проливающих кровь, и имен их (прежних) не вспомню.

Афанасий: «Кратковременность скорбей указывает на век нескончаемый... Хотя и были немощны, первоначально быв во грехах, но, услышав проповедь, тотчас соделались послушными... Те, которых соберет Христос, должны быть чисты от убийств и кровей... И древле приобрели они себе достойные дел их названия, именуясь идолослужителями, многобожниками; ныне же не помяну более тех имен, называя их благочестивыми, святыми, званными и избранными».

Ст. 5. Гдѣ́ часть́ досто́нїа моего́ и чаши́ моеѣ.

Господь – жребий достояния моего и чаши моей.
(Из чаши вынимались жребии).

Афанасий: «Язычников в достояние и удел даровал Мне Отец, Которому Я был послушен даже до смерти. И Церкви Моей, которая есть достояние Мое, часть – Сам Господь Отец. Он – часть и чаши Моей, то есть смерти... И Церковь унаследовала Отца, исполнив заповеди Его, и сама смерть Моя унаследовала Отца».

Ст. 6. О́ужа нападѡша мѣ въ державныхъ мо́ихъ: ѿбо досто́нїе моѣ державно сѣтъ мнѣ́.

«Верви мне выпали в наилучших [местах], и вот наследие мое – лучшее для меня» (иером. Амвросий). *Ужем* называлась межевая вервь или цепь. При разделе поля участок измерялся при помощи верви; таким образом, *уже* – это «удел» или «достояние».

Зигабен: «Те, которые разделяют землю по жребию, измеряют ее сначала межевными цепями и таким образом определяют свои участки... Под отмежеванным участком разумеются здесь уверовавшие во Христа и их отличие от неверовавших».

Кассиодор: «Достояние Христово есть множество святых, о котором говорится, что оно стало пресветлым для

Христа. И находится оно в презрении у людей мира сего, будучи для Него избранным».

Афанасий: «Это говорит [Спаситель] о тех узах любви, которыми соединен с Церковью».

Ст. 7. ... ѿще́ же ѿ до но́щи наказáша мѧ ѡтрѡ́бы моѧ.

И до самой ночи наставляли меня внутренности мои.

Согласно духовному толкованию отцов, «ночь» – это страдания и смерть Христа, к которым Он шел всю Свою земную жизнь.

Феодорит: «[Христос] умудряем был живущим в Нем Божеством. Ибо Он вместе Бог и человек; и умудряем был, как человек, и Сам был источником премудрости, как Бог».

Ст. 9. ... ѿще́ же ѿ плѡть моѧ вселѣ́тъ на ѡповѣ́ннѣ.

«Вселится» – в могилу, «на уповании» воскресения к жизни вечной.

Эти и последующие слова псалма еще апостолы (Деян. 2:25-28), а за ними святые отцы относили ко Христу. Но молящийся произносит их и о себе самом.

Феодорит: «Здесь Владыка Христос говорит по человечеству: [...] Скоро восприиму воскресение и возвращусь в жизнь, указуя путь сей всем людям».

Ст. 11. ... красота́ въ денѣ́цѣ твоѣ́й въ конѣ́цѣ.

Только в Твоих руках красота приобретает свою конечную, истинную форму.

Иероним: «Тогда наступит полное веселие, когда соединится тело, то есть Церковь, во Царствии Божиим, где увидит лице Божие».

Никита: «Уразумев, что Бог, некоторым образом, печалится о нашей гибели, и Солнце правды во гневе нашем заходит, а о спасении нашем радуется и красуется, изберем добродетель. Подобно тому, как Он стал причиной нашего спасения, мы станем, посредством добродетели, причиной этой *красоты* и радости».

Псалом 16.

Этот псалом – первый из псалмов Третьего часа, который в древности соответствовал середине между рассветом и полуднем. В третий час дня Спаситель был прибит ко кресту (Мк. 15:25).

Ст. 2. ... Ѧчи моѧ да вѣ́днѣт правоты́.

«Видита» – «видят» в форме двойственного числа.

Выражается желание видеть «праведный суд» (св. Афанасий) или «праведные определения» Божии (Зигабен).

Ст. 4. *Ӣѣкѡ да не возглаголютъ о̄ӯста моѧ дѣлаз челоѡѣчєскѣхъ, за словеса̄ о̄ӯстѣнъ твоѣхъ ѧзи сохранихъ пѣтѣи жєтѡкн.*

«Чтобы не говорили уста мои о делах человеческих, ради слов уст Твоих я сохранил пути твердые» (иером. Амвросий).

Афанасий: «[Пророк] учит остерегаться и того, чтобы не говорить ничего смертного и человеческого... По заповедям Твоим вступил я во врата узкие и тесные».

Феодорит: «В такой мере воздерживался я от того, чтобы сделать вред врагу, что даже и язык сохранил свободным от злословия на него».

Ст. 7. *О̄ӯднєнѣ мѧтѣи твоѧ...*

Сделай дивными милости Твои.

Ст. 10. *...тѡкѡз ѡбѡи затѡрнѣша.*

Тук – это жир или вообще все тучное, отборное, пышное.

Отцы Церкви, следуя библейскому способу выражения, применительно к человеку обычно понимают под «туком» безчувственность¹². Некоторые из них также толкуют этот стих в отношении накопления богатства.

Зигабен: «Под туком или жиром должно разуметь [область] сердца и вообще внутренностей, потому что около них обыкновенно много жира. Итак, говорит, они заключили в самих себе всякое милосердие ко мне страждущему, исходящее от сердца и изнутри человека вообще. Иные впрочем под жиром разумеют богатство и счастье и изъясняют это место так, что они (враги Давида) затворили или заключили все это в самих себе, чтобы оно более никогда уже не ускользнуло из их рук, а осталось навсегда с ними».

Ст. 11. *... ѡчи ѡбѡи возложиша о̄ӯклонѣти на зємлю.*

«Они устремили свои глаза на то, чтобы низринуть меня в землю». Или, согласно некоторым толкователям, уклонили в землю свой взгляд, чтобы не выдать свои недобрые замыслы.

Ст. 13-14. *... избѧви дѡшѡ моѡ ѡ нечєстнѡгѡ, о̄рѡжїє твоє ѡ вѣлгѡ рѡкнѣ твоєѧ. Г̄дн, ѡ мѧмыхъ ѡ землн раздѣлѣнѣ ѧ вѡ живѡтѣи ѧхъ, ѡ сокровєннѡхъ твоѣхъ испѡлниѡ чрѣѡ ѧхъ:*

¹² Сравн. русский перевод Пс. 118:70 – «ожирело сердце их, как тук».

набѣтншлѣ ѡнѡвѣз, ѡ ѡртѣбнша ѡртѣнкн младѣнцѣмз ѡнѡмз.

Душа сравнивается с орудием Божиим, которым хотят завладеть противящиеся Его руке. По распространенному толкованию, «малые от земли» – это праведники, которые во все времена составляли меньшую часть людей и по внешнему своему положению чаще всего были как бы незначительны. Давид просит Господа отделить нечестивых от праведных в этой жизни¹³. Далее продолжается речь о врагах Божьих: они наполнили свое чрево сокровищами, достигли счастья в потомстве и успели оставить наследство самым младшим. Этому внешне блестящему положению противопоставляется в следующем стихе желание пророка явиться перед Господом в правде и «насытиться» только Его явлением.

Афанасий: «Душа праведника, особливо такого, который привлекает грешников от нечестия к богочестию, является как бы изошренным мечом против духов злобы... Кто же эти враги руки Божией, как не противящиеся вере в Единородного [Сына] Божия, Который есть и рука Божия?.. Молитесь, чтобы нечестивые были отлучены и как бы отделены от малых. Кто же является “малыми”, как не те, о которых сказано “мнози суть звани, мало же избранных”?»

Псалом 17.

Ст. 8. ...ѡкѡ прогнѣвалѣ на нѣ бгѣз.

«Прогневался на них», то есть на преследователей.

Афанасий: «Горы суть лукавые силы, превозносящиеся пред Божией славой. Основаниями их называет Давид сокрытые во глубине помыслы».

Ст. 11. ... ѡ летѣѣ, летѣѣ на крнлѣ вѣтрѣню.

И летел, летел на крыльях ветра. Здесь употреблено двойственное число.

Отцы Церкви трактуют человекоподобные явления Господа, подобные описанным в этом псалме, не только как метафору Его совершенной мощи, но прежде всего как предсказание телесного явления Христа Спасителя.

Феодорит: «Мраком под ногами означает невидимость пришествия, восхождение же на Херувимов и полет ветров показывают скорость пришествия».

Ст. 12. Ѣ положнѣ тмѣ закрѡвѣз ѡнѡ: ѡкрѣстѣ ѣгѡ селѣнїе ѣгѡ: темнѣ водѣ во ѡблѣцѣхз въздѣшнѣхз.

¹³ Некоторая часть отцов (среди них блаж. Феодорит Кирский) видели в «малых от земли» грешников, которые лишь немного поднимаются над землей, так как живут жизнью праха, из которого созданы и в который возвратятся, судя по качеству своих дел. С этим согласуется другая традиционная пунктуация славянского текста: ... ѡ вѣгѣз рѣкѣ твоеѣ, гдѣ, ѡ малыхз ѡ землѣ: раздѣлѣнѣ ѣ въз животѣѣ ихз.

И сделал тьму покровом Своим; окрест Его местопребывание Его: темная вода в облаках воздушных.

Святые отцы относят это к невидимости естества Божия и Его пришествию под покровом плоти Христовой, а также к Его таинственному пребыванию в Церкви после Вознесения.

Зигабен: «Под тьмою мы разумеем то, что не может быть видимо. Итак, Господь устроил невидимый покров для Себя или вокруг Себя, то есть, вознесшись на небо, скрылся от глаз апостолов. Или под тьмою можно разуметь также плоть человеческую Иисуса Христа, так как в ней сокрыто было Его Божество. Или же: *положи тьму*, то есть соделал недоступным для нашего познания Божество свое, так что тьма поражает всех, которые пытаются проникнуть своим умом в эту глубину божественного ведения».

Ст. 13. Ὡς ὡβλιετάνια πρὸς τὸν θεὸν ὡβλαται πρὸς τὸν θεὸν, ἄσπερ καὶ ὡβλιετάνια τῶν ὀφθαλμῶν τοῦ θεοῦ.

От осияния перед Ним двинулись облака, (нося) град и угли пылающие.

Афанасий: «Свет пришествия Его сделал ясными пророчества... и от озарения проповеди, подобно облакам, прошли перед Ним апостолы».

Ст. 15. Ἐπεμπετὸν βελένην καὶ ἐσκέπησεν αὐτὰς, καὶ ἐπέπεσε τὸν οὐρανὸν ὡβλιετάνια καὶ ἐπέπεσε αὐτὰς.

Ниспослал стрелы и рассеял их (врагов), и молнии умножил, и привел их в смятение.

Зигабен: «Поражаемые молитвою учеников Христовых, враги рода человеческого потерпели совершенное поражение и, не в состоянии будучи выносить молнии обитающего в учениках Христовых Духа Божия, они пришли в совершенное замешательство».

Ст. 19. Προειρησάντων μου ἐν τῇ ἡμέρᾳ τῆς ἐπιβουλῆς μου...

Подстерегли меня в день печали моей.

Зигабен: «Напали, говорит пророк, враги мои на меня видимые и невидимые, напали в то время, когда я вовсе не был приготовлен к отражению их. Они всякий раз тогда скорее всего и нападают на меня, когда замечают, что я немощен и обезсилен».

Феодорит: «Пророк *озлоблением* именуется душевную немощь, по которой совершен грех».

Ст. 31. ... ὡβλιετάνια τῶν ὀφθαλμῶν μου.

См. объяснение Пс. 11:7.

Ст. 34. ... ἐπέπεσε τὸν οὐρανὸν ὡβλιετάνια καὶ ἐπέπεσε αὐτὰς.

«Он укрепляет ноги мои, как у оленя, и на высоте поставляет меня» (П.А. Юнгеров).

Олень в Библии – символ стремительности. Также считалось, что этому животному свойственно без вреда наступать на змей.

Ст. 41. И̇ в̇рагѡвѣз моѡхъ дѡлз мнѣ ѣсн̇ х̇ребѣтѣз.

И спину врагов моих Ты дал мне.

Феодорит: «То есть обратил их в бегство, потому что бегущему свойственно обращать тыл».

Ст. 42. Воззвѣаша, ѡ не бѣ спасѡмъ: ко гдѣ, ѡ не оуслышаша ѡхъ.

Они звали, и не было спасающего; ко Господу (обращались), и Он не услышал их.

Евангелие: «И тогда объявлю им: Я никогда не знал вас; отойдите от Меня, делающие беззаконие» (Мф. 7:23).

Кассиодор: «Не услышит их, потому что там бесплодным будет покаяние, где уже познается праведное осуждение».

Ст. 43. И̇ ѡстнѡ ѡ̇ ѡкѡ прѡхъ пред̇ лнцѣмъ вѣтра, ѡкѡ брѣнїе пѣтїи поглаждѡ ѡ̇.

И расточу их как пыль от ветра, как грязь дорожную притопчу их.

Ст. 45-46. Къ слѡхъ оушѡ послѡшаша мѡ. Сынове чуждїи солгаша мнѣ, сынове чуждїи ѡбѣтшаша ѡ̇ ѡхромѡшѡ ѡ̇ стѣзь своѡхъ.

Только услышав обо мне, они повиновались мне; (а) сыновья чужие солгали мне, сыновья чужие сделались ветхими и хромыми от путей своих.

Евангелие: «Иисус говорит ему: ты поверил, потому что увидел Меня; блаженны невидевшие и уверовавшие» (Ин. 20:29).

Апостол Павел: «Но как призывать Того, в Кого не уверовали? как верить в Того, о Ком не слышали? как слышать без проповедующего?.. Итак, вера – от слышания, а слышание – от слова Божия» (Рим. 10:14,17).

Зигабен: «Достигнув конца Закона и Пророков, то есть Христа, они [иудеи] захромали, потому что дерзко поступали с Ним, не по здравому смыслу».

Ст. 51. Величѡмъ спасѣнїѡ царѣва ѡ̇ твѡрѡмъ млѣть х̇ристѡ своемѡ дѣдѡ ѡ̇ стѣмени ѣгѡ до вѣка.

Возвеличивающий победы царя и Творящий милость Помазаннику Своему, Давиду, и потомству его до века.

Феодорит: «Если разуметь сие по-иудейски, то пророчество сие не исполнилось, потому что до пленения род Давидов продолжал царствовать, по возвращении же из плена один Зоровавель быв народоправителем, не оставил по себе наследника в сем народоправлении. А потому, если пророчество истинно, как и действительно истинно, потому что оно откровение Духа Истины, то остается разуметь Семя Давидово, имеющее вечную славу, то есть родившегося от Давида по плоти Христа».

Зигабен: «Ибо Матерь Его происходила из рода Давидова».

Афанасий: «И народ из язычников есть Давидово же семя, потому что и они соделались чадами Того, Кто от семени Давидова по плоти».

Псалом 18.

Ст. 4. Не сътъ рѣчи, ниже словеса, ѿже не слышатся гласи ѿъ.

Это – не речи или слова, голоса которых не слышно.

Зигабен: «Столь много слов у неодушевленных небес, дней и ночей, что вся земля наполнена вещаниями и голосом их».

Ст. 5. ... въ солнцѣ положи селѣние свое.

«В Солнце поставил Он жилище Свое» (П.А. Юнгеров).

Бог «обитает в неприступном свете» (1 Тим. 6:16), а Солнце служит подобием этого света и прообразом Боговоплощения.

Никита: «Он восприял плоть нашу и облек ее во свет Своего Божества, и, воскресив и возведя ее с Собою, посадил одесную Отца».

Ст. 6. ... возрадуется ѿкъ исполинъ теци пѣтъ.

«Возрадуется, как исполин, пробежать путь» (иером. Амвросий). «Исполин» – крепкий, сильный человек.

Афанасий: «Солнце тем, что чинно совершает течение свое, возвещает силу Правящего им».

Никита: «Христос возсиял от ложеи Приснодевы, праведное Солнце... как из чертога, вышел из девической утробы, словно непобедимый исполин».

Псалом 20.

Ст. 13. **И́кѡ положѣши ѿ хрѣбѣтъ: во избытцѣхъ твоихъ о҃готовѣши лицѣ ѿхъ.**

Так, ты обратишь их спиной; к тому, что у Тебя напоследок, направишь лицо их.

Афанасий: «От кого отвращается Бог, тех *полагает хребет*, потому что не могут стоять лицом, и, наблюдая *задняя*¹⁴, не могут прийти в такое состояние, чтобы твари снова возвели их к Творцу... *Избытки* же Божии выше чувственных тварей. *Во избытцех Твоих уготовиши лице их:* оставил им время для обращения, чтобы покаяться».

Кассиодор: «Иудеи были повернуты спиной, когда, побежденные своим земным мудрованием, не удостоились они видеть небесного».

Иероним: «Уготованы будут остатки иудеев, когда, благодаря Еноху и Илии, под конец уверуют. И тогда *уготовиши лице их*, то есть, верующих в Тебя; тогда *обратятся сердца отцов к детям*¹⁵».

Псалом 21.

Ст. 2. ... **далече ѿ спѣса моего словеса грѣхопадѣній моихъ.**

Далеки от спасения моего речи о грехопадениях моих.

Отцы Церкви указывают, что пророчески Давид говорит здесь от лица Христа, взявшего на Себя грехи человечества.

Ст. 3. ... **и въ нощѣ, и не въ безуміе мнѣ.**

И ночью (взываю), и не считаю это безумием.

Феодорит: «Уразумел я, что не напрасно отлагал Ты исполнение прошения, но домостроительствуя в страдании нечто великое и спасительное».

Ст. 17. ... **изрыла язвами мои и ноги мои.**

Они изрыли язвами руки и ноги мои.

14 Исх. 33:23.

15 Мал. 4:5-6.

Афанасий: «[Христос устами псалмопевца] говорит о гвоздях, которыми пригвожден ко кресту».

Ст. 18. И́сче́тоша всѣ́ кѡ́сти моѣ́: тѣ́и же́ смотре́ша ѿ́ презре́ша мѧ́.

Пересчитали все кости мои, а те смотрели и насмехались надо мной.

Евангелие: «И стоял народ и смотрел. Насмехались же вместе с ними и начальники, говоря: других спасал; пусть спасет Себя Самого, если Он Христос, избранный Божий» (Лк. 23:35).

Афанасий: «Пригвождавшие так напрягли тело Мое, что, если бы кто пожелал, нетрудно было бы ему узнать число костей».

Ст. 30. И́доша ѿ́ поклонѣ́ша всѣ́ тѣ́чнѣи зѣ́мли: пре́дъ нимъ́ припаде́тъ всѣ́ ннзхо́дѣ́щїи въ́ зѣ́млю: ѿ́ душа́ моѧ́ то́мѡ́ живѣ́тъ.

Ели и поклонились все тучные на земле; пред Ним припадут все нисходящие в землю; и душа моя для Него живет.

Зигабен: «Тучными [Давид] называет богатых, обогатившихся благочестием и добродетелью, которые прежде были этим бедны... Ели, говорит, они и утучнились духовными благами... Падут, говорит, и поклонятся Христу люди умершие и обращающиеся в землю; поелику после всеобщего воскресения, по словам апостола, всякое колено поклонится Отцу¹⁶, и одни из них покорятся добровольно и с любовью, а другие невольно и по страху».

Ст. 31. И́ се́мя моѣ́ порабо́таетъ́ ѣ́мѡ́...

«Семя» – то есть потомство, которое будет служить Господу.

Феодорит: «А семя Владыки Христа – возрожденные банею пакибытия и приявшие сыноположение».

Псалом 22.

Ст. 1. Гѡ́дь пасѣ́тъ мѧ́, ѿ́ ничто́же мѧ́ лиши́тъ.

«Господь пасет меня и ничего не лишит меня» (П.А. Юнгеров). «Господь пасет меня и ни в чем не даст мне нуждаться» (иером. Амвросий).

Амвросий Оптинский: «Сам Господь, как Пастырь, пасет нас, и ничего не лишил, что потребно к нашему спасению».

16 Рим. 14:11.

Ст. 2. На мѣстѣ слачнѣ, тѣмъ вѣелі ма, на водѣ покѡннѣ воспитѣ ма.

На месте, обильном злаками, поселил меня, на воде невозмущаемой воспитал меня.

Феодорит: «Злаком же [пророк] называет здесь священное учение божественных словес; потому что сей Пастырь сперва питает словом, а потом предлагает таинственную снедь».

Афанасий: «Под водою покойною можно разуметь воды Святого Крещения, как очищающие от греховного бремени».

Ст. 3. Дѡшѡ мою ѡбратнѣ, наставнѣ ма на стѣзѣ прѣвды, ѡмене радн своего.

Душу мою направил, наставил меня на пути правды ради имени Своего.

Амвросий Оптинский: «С пути неправды, лжи, порока и греха обращает нас Господь Евангельскими заповедями на путь добродетели, правды и истины *имене ради Своего*, то есть делает все это не ради человеческих заслуг и дел, но по единому Своему благоволению, чтобы мы прославляли всесвятое Имя Его».

Ст. 4. ...жѣзл твоей ѡ пѣлицѣ твоеѡ, тѣ ма ѡутѣшитѣ.

Жезл Твой и посох Твой – они утешили меня.

Афанасий: «Жезл – сила вразумляющая, а *паница* – помощь, оказываемая в утешении».

Феодорит: «Ибо *жезлом* подкрепляет мою немощь, а *паницею* руководит на правый путь. Посему не погрешает, кто именует так спасительный крест».

Амвросий Оптинский: «Жезл означает Крест Христов, а *паница* – призывание Имени Христова с знамением крестным».

Ст. 5. Ѳготѡвалѣ ѣн предѡ мною трапѣзѡ сопрѡтивѣ стѡжающимъ мнѣ...

Ты приготовил передо мной трапезу против досаждающих мне.

Игнатий Брянчанинов: «Таково действие Святых Тайн: они, действуя на нас, вместе действуют на невидимых и неусыпных врагов наших, на демонов, ограждая от них свой сосуд – человека, достойно вмещающего их в себя».

Амвросий Оптинский: «Ежели мы с верою неосужденно причащаемся Таинства Тела и Крови Христовых, то все козни врагов наших душевных, стужающих нам, остаются недействительны и праздно. Неосужденно же причащаемся тогда, когда приступаем к Таинству сему, во-первых – с искренним и смиренным раскаянием и исповеданием грехов своих и с твердою решимостию не возвращаться к оным, а во-вторых, если приступаем без памятозлобия, примиряясь в сердце со всеми, опечалившими нас».

Ст. 5. ... ѡ чѣша твоеѡ ѡпольвѣющн ма, ѡкѡ держѣвна.

«Державным» называется все сильное по своему действию на чувства, великолепное, прекрасное.

Феодорит: «[Чаша сия есть] укрепляющее, а не разслабляющее упоение».

Ст. 6. И мѣтъ твоѡ поженѣтъ мѡ всѡ дни животѡ моегѡ, и ѣже вселѣтмисѡ въ дѡмъ гдѣнь въ долготѣ днѣй.

И милость Твоя будет встречать (настигать) меня во все дни жизни моей, так что я вселюсь в дом Господень на долгие дни.

Зигабен: «Господь будет искать и не допустит до гибели».

Феодорит: «Дарует же нам спасение и в божественных обителях место для пребывания и в настоящей, и в будущей жизни».

Амвросий Оптинский: «Милость Божия окружает и хранит христианина по силе заботящегося об исполнении заповедей Христовых и о покаянии, не только во все дни земной жизни его, но и в самом переходе его в жизнь будущую».

Псалом 23.

Ст. 2. Тѡй на морѡхъ ѡиновѡлѡ и ѣтъ и на рѣкѡхъ ѡгѡтѡвѡлѡ и ѣтъ.

Тот (о Ком говорится) на морях основал ее (землю) и на реках утвердил ее.

Феодорит: «Земле, которая по природе суха, [Бог] даровал соразмерную влажность, отвне и посреди ее поместив великие моря и устроив, что посреди твердых земель протекают весьма многочисленные и великие реки, или струятся источники».

Кассиодор: «Что еще могло бы [иносказательно] значить “основать на морях”, как только укрепить Церковь на твердой вере превыше бушеваний волнений греховных?»

Ст. 4. ... иже не прѣѡтъ въе дѡшѡ своѡ.

Кто не относился беспечно к душе (жизни) своей.

Зигабен: «Тот, говорит [Давид], взойдет на гору Господню, кто не принял от Бога душу свою на пустое дело, то есть чтобы любить суетные предметы мира сего. Или можно понимать и так: кто не употребил душу свою на злые дела, как созданную, по апостолу¹⁷, на дела добрые».

17 Еф. 2:10.

Афанасий: «Приносящим покаянье, в чем прегрешили, дарует Он милость и прощение, и непобедимых подвижников добродетели прославляет и венчает, произнося о них суд с истиною; а на живших беззаконно и не принеших покаяния по уставам истины налагает наказания».

Ст. 12. Кто ѿтъ человекъ бо́йсѧ гдѧ; законоположитъ емѹ на пѹти, ѿгѡже ѡзбѡли.

«Бояться» Господа значит благоговеть перед Ним и помнить о Его праведном Суде. Тому, кто так живет, «даст Он закон в пути, который тот избрал» (иером. Амвросий).

Зигабен: «Различны пути спасающихся... Например, иной род жизни общежительной, иной отшельников и молчальников, иной трудящихся и иной созерцателей, а других еще другой. Но все сии роды жизни ведут человека к Богу».

Ст. 13. Душа ѿгѡ во благѣхъ водворитсѧ, ѡ семѧ ѿгѡ наследитъ зѣмлю.

Душа его поселится во благе, и потомство его наследует землю.

Афанасий: «[Под “семенем” Давид] понимает дела, послужившие ему к тому, чтобы наследовать мысленную землю. Соделаются же они семенем мужей добрых, под которыми понимает рожденных по Богу».

Ст. 15. Очи мои вынѹ ко гдѹ...

«Выну» (или «выину») – слово со значением «всегда»¹⁸. Здесь говорится о непрерывном уповании на Бога.

Иероним: «Очи – сердечные, то есть ум мой всегда помышляет Господа, исторгнувшего из сети диавола мои чувства, прежде уловленные мирскими желаниями».

Ст. 16. Призри на мѧ ѡ помнѣнѣи мѧ, ѡкѡ ѿдннородѧ ѡ нищѣ ѿемь ѡзѧ.

«Призри» – взгляни милостиво. Псалмопевец называет себя «единородным», буквально не имеющим ни братьев, ни сестер. Это вполне соответствует нашему положению на Страшном Суде, когда «ни отец возможет ни матери помогающе, ни избавляй брат осуждения»¹⁹. Равным образом это сказано и об историческом положении христиан в мире.

Зигабен: «Почему Давид называет себя единородным, когда имел и других братьев? Ответствуем, что единородным он называет себя как одинокого... а нищим себя назвал потому, что был лишен всякой человеческой помощи».

Кассиодор: «Единороден [народ христианский], так как он один хранит таинства веры; и нищ, поскольку отлучен от мирских похотей».

18 Заметим, что «всегда» – тоже употребляемое в церковнославянском языке слово, оно встречается в этом стихе в рукописях XVI в.

19 Канон Триоди в неделю мясопустную.

Псалом 25.

Ст. 1. Сѡдѣи мнѣ, гдѣи, ѡакѡ ѡзѡ не злѡбою моею ходи́хъ: и на гдѣи оупова́а не ѡзнемогѡхъ.

Окажи мне правосудие, Господи, так как я в незлобии моем ходил; и, на Господа уповая, не потеряю надежды.

Ст. 2. Искѡбѣи ма, гдѣи, и ѡпыта́и ма, разжзи́ оутрѡбы моѡ и се́рдце мое.

Смысл: познай из моих дел, каков я, расплавь (*разжзи*), как металл, моего внутреннего человека, чтобы явилась чистота помыслов.

Афанасий: «Если изведасешь тайны души моей, то найдешь, что все попечение ума моего возлагаю на Твою одну милость... возлюбив истину Твою».

Ст. 4-7. Не се́дохъ съ со́нмомъ съетнымъ, и со законопретѡпнымъ не вни́дѡхъ. Возненавидѣхъ цѣрковь лѡкавнѡщихъ, и съ нечестивымъ не сѡдѡхъ. Оумьѡ въ неповѣннѡхъ рѡцѣ моѡ, и ѡбы́дѡхъ жѣртвенникъ твоѡ, гдѣи, ѡже оуслѡшатъ мѣ гласъ хвалы́ твоѡ и повѣдатъ всѡ чудеса́ твоѡ.

Я не сидел, говорит псалмопевец, на заседаниях, посвященных пустым делам, и не входил, то есть не соучаствовал в предприятиях с преступниками закона. Я возненавидел собрание лукавствующих и не стану занимать места среди нечестивых. Но вместе с невинными совершу омовение и буду ходить около жертвенника, чтобы слышать песнопения славящих Бога и самому возвещать о чудесах Его.

Зигабен: «Здесь Давид говорит об иноплеменных идолопоклонниках, у которых он тогда жил, когда гоним был Саулом. Ибо в нечестии их он не участвовал. Или сказал *не сяду* в том смысле, что не буду жить у них долго».

Иероним: «Я не сидел в совете, то есть не присоединился к тем, которые сотворили суетный совет на Христа моего. Вхождением здесь означает начало злого дела, которое святой муж называет чуждым себе... А нечестивые – это те, что извращенными спорами пытаются извратить Божественные Писания, как еретики».

Кассиодор: «Умывает руки свои тот, кто слезной епитимией омывает свои дела. Жертвенник же называется алтарем, так как возвышен над землей... или это алтарь небесный, в который Господь вошел Священником за нас».

Августин: «Или – жертвенник есть ум».

Ст. 9. Да не поубѣиши съ нечестивымъ дѡшѡ моѡ и съ мѡжи крове́и жнѡтѡ моѡ.

«Мужи кровей» – убийцы. К ним относятся не только убивающие тело, но и душу – совратители, а также те, кто убивают косвенно: предатели, обманщики, обидчики вдов и

сирот, не платящие вовремя своим работникам и другие.

Ст. 10. ... *нѣже въ рѣкѣ беззаконїа, дѣнїца нѣхъ исполнїа мзды.*

Те, у которых в руках (то есть в делах) беззакония. «Мзда» – вознаграждение или «плата», в данном случае за несправедливое решение.

Афанасий: «Оттого что... за дары извращают правду».

Зигабен: «Потому что за дары они продают правду и производят несправедливый суд».

Псалом 26.

Ст. 11. ... *и настави мѧ на стезю правую ввиду (козней) врагов моих.*

И наставь меня на стезю правую ввиду (козней) врагов моих.

Ст. 12. *Не предаждь мене въ души стѣжающихъ ми: ѡко возгаша на мѧ свидѣтели неправды, и солга неправда себе.*

Не оставь меня желанию притесняющих меня, ведь восстали на меня несправедливые свидетели, но неправда обманула себя.

Кассиодор: «Хорошо сказано – себе – потому что замысливший лжесвидетельство сам примет муки за свою ложь».

Ст. 13. *Вѣрую видѣти блага гдѧ на землѣ живыхъ.*

Верую в то, что увижу блага Господни на земле живых.

Афанасий: «[Пророк] понимает горний Иерусалим».

Иероним: «Это глас Церкви, которая, пережив столько бед, верует от Бога видеть себе блага».

Ст. 14. *Почерпнѣ гдѧ...*

См. объяснение Пс. 24:2.

по изъяснению блаж. Феодорита, это сотворенный израильтянами в пустыне золотой телец; ливанским же он называется потому, что Иерусалим поэтически именовался Ливаном (как бы город из кедра), и в самом Иерусалиме евреи нередко уклонялись к идолослужению. Легендарный зверь единорог взят псалмопевцем за образ неукротимости.

Василий: «Но не все кедры сокрушает Господь, а только кедры Ливанские; потому что Ливан есть место идолослужения».

Кассиодор: «Справедливо кедры уподоблены гордым, так как не приносят никакого потребного плода. Кедры, растущие на Ливане, выше тех, что растут на земле. Они знаменуют вельмож мира сего и царей, которые презирают прочих людей как малые лозы. Господь сокрушит их, когда отвергнет гордых и избрет смиренных».

Зигабен: «Здесь слово о Христе... Он как сын единорогов – по непобедимой силе, непорабощению и свободе».

Ст. 7. Гласъ гдѣ, пресецающаго пламень огня.

Пресекающего или рассекающего, подобно Красному морю при Моисее: «Сеченое сечется море Чермное, волнопитаемая же изсушается глубина, таяжде купно безоружным бывши проходима и всеоружным гроб» (Канон Великого Четверга, Ирмос 1).

Исаия: «Будешь ли переходить через воды, Я с тобою, – через реки ли, они не потопят тебя; пойдешь ли через огонь, не обожжешься, и пламя не опалит тебя» (Ис. 43:2).

Василий: «Пламень огня был пресечен и в Вавилоне, как видим из истории трех отроков... И гораздо удивительнее пресечение огненного естества, нежели разделение на части Чермного моря».

Феодорит: «А будущей жизни уделена двоякая действенность огня: подвижников добродетели будет он просвещать, а делателей порока – сожигать».

Ст. 8. Гласъ гдѣ, стражающаго пустыню: и стражетъ гдѣ пустыню каддѣйскую.

С пустыней Кадес у евреев была связана память о длительном пребывании, так как Моисей написал: «Пробыли вы в Кадесе много времени» (Втор. 1:46). Кроме того, это название по-еврейски означает «святой».

Зигабен: «Пустынею Давид называет язычников по причине пустоты касательно богопознания и недостатка воды духовного учения, а равно и плодов добродетели. Сию пустыню Христос, по пришествии Своем, пересоздал».

Ст. 9. Гласъ гдѣнь, свершающій елени, и ѿкрываетъ дубравы...

Василий: «Где есть олень, оттуда прогоняется всякая пресмыкающаяся злоба; потому что ядовитые гады не терпят запаха сего животного... Сперва глас Господень *свершает елени*, а потом *открывает дубравы* – места заросшие деревьями, покрытые чащами диких и бесплодных растений, куда преимущественно привыкли убегать ядовитые гады».

Ст. 10. Гдѣ почтѣтъ населаетъ.

То есть населяет землю после потопа.

Василий: «Потоп есть разлив воды, которая делает невидимыми все вещи и очищает, что прежде было осквернено. Посему потопом пророк называет благодать крещения».

Псалом 29.

Ст. 4. ... ꙗ́влз мѧ ѿ ннзходѧщнхъ вѧ рѧвѧ.

«Рвом» (сточной канавой) часто называется могила или ад. «Нисходящие» туда – это все, что устремляется вниз, к смерти.

Зигабен: «Под рвом должно понимать бедствие, от которого нельзя избавиться».

Ст. 6. ... ꙗ́кѡ гнѣвѧ вѧ ꙗ́ростн ѿгѡ, ꙗ́ жнвѡтъ вѧ вѡлн ѿгѡ.

Так как гнев в ярости Его, и жизнь в воле Его.

Иероним: «Ярость Божия настала, когда Адам согрешил, гнев – когда его из Рая изгнал; но жизнь в воле Его, то есть, кто сотворит волю Божию, пребудет в жизни вечной».

Василий: «Бог хочет, чтобы все были причастными жизни Его. Бедствия же не волею Его производятся, но навлекаются достоинством согрешивших».

Ст. 8. Гдѧ, вѡлею твоѡю подѧждь добротѣ моѡй силѡ...

Господи, по воле Твоей подай силу благодати моей.

Василий: «Прекрасна всякая душа, в которой созерцается соразмерность свойственных ей сил; но истинная и возжеленнейшая красота, созерцаемая только имеющими очищенный ум, принадлежит Божии и блаженному естеству... Нам должно заботиться о сей красоте».

Ст. 10. Кѧѧ польза вѧ крѡвн моѡй, внигда ѡходѧти мѧ во ѡстлѧннѡ; ѿдѧ ѡповѣстѡмъ твоѡмъ пѡричь; ѡлн возвѣстѧтъ ѡ истинѡ твоѡ;

Что за польза в крови моей, если я сойду в тлен? Разве исповедается Тебе прах или будет возвещать истину Творю?

Василий: «Что мне пользы в благосостоянии плоти и во множестве крови, когда она, если еще не повредилась, будет предана общему разрушению тела?»

Ст. 12. ... ρακτηρζάλζ εἰς βρέτιντζε μοῦ ...

Ты разорвал одежду сетования моего.

Зигабен: «Истканное из козых волосьев *вретице* было знаком покаяния, смирения и злострадания. Ибо подвергавшиеся великому и безутешному бедствию надевали на себя *вретице* и посыпали перстию, или золою главы свои; а когда получали утешение, разрывали *вретице* и носили одежды светлые и радостные».

Ст. 13. ... ἵακω да воспоеѣтъ тебе слава моя, и не оумнюѣа.

Чтобы воспела Тебя слава моя, и я не раскаивался.

Василий: «Слава праведного – дух, который в нем... Не буду уже делать ничего такого, говорит пророк, за что бы сердце мое *умилялось* и уязвлялось воспоминанием греха моего».

Псалом 30.

Ст. 6. Въ рѣцѣ твоѣ предложѣ дѣхъ мой...

«Предложу» – передаю, отдаю.

Зигабен: «Сии слова произнес Господь на кресте, когда предавал святую Свою душу».

Ст. 7. Возненавидѣлз εἰς χρανάцѣа εἰς τѣхъ вѣтцѣхъ.

«Ты возненавидел почитающих суетное напрасно» (П.А. Юнгеров).

Кассиодор: «Праведно Истина ненавидит суету, так как суета во лжи пребывает».

Ст. 9. ... поставилз εἰς на прострѣннѣхъ нѣзѣхъ мои.

«Поставил на просторе ноги мои» (П.А. Юнгеров, иером. Амвросий).

Афанасий: «Освободил Ты меня от скорби, дал мне покой и простор».

Ст. 13. Забѣнз быхъ ἵаκω мѣртвз ѿ ѣрца: быхъ ἵаκω соудз погубленз.

Я стал забытым, как мертвый, в сердце (ближних моих), стал как разбитый сосуд.

Феодорит: «Все отrekliсь от меня, говорит пророк, как от погибшего сосуда, как от мертвеца, вселившегося во гроб».

Ст. 14. Ἰάκω εὐβόησα ἡ γαῖα πολλῶν ἡσθησάντων ὡς κρητῆς: ἐν ἑσθέρῳ ἐπέστρεψα ἡμῖν ἐκ δόπτου ἐν τῷ μῶ, πρὶ ἄντι δούλου μου ἐβόησα.

«Гаждение» – злословие. «Прияти» – завладеть, похитить.

Иероним: «Вместе совещались все желающие похитить душу Христову, а еретики – душу Церкви».

Ст. 22. Πλάθειναι γὰρ, Ἰάκω ὁρῶντι μὴ τὴν ἐκὸν ἐν τῷ ἑσθέρῳ ἐβόησα.

«Удивить» – сделать дивным. «Град ограждения» – огражденный город.

Кирилл: «Под *градом ограждения* [пророк] понимает Церковь, как непреодолимую для сатаны».

Псалом 31.

Ст. 3. Ἰάκω ὁρῶντι μὴ τὴν ἐκὸν ἐν τῷ ἑσθέρῳ ἐβόησα ἡμῖν ἐκ δόπτου ἐν τῷ μῶ, πρὶ ἄντι δούλου μου ἐβόησα.

Взывал к Богу до изнеможения и умолк. По другим толкованиям – сначала умолчал о грехе, потом истощил свои силы покаянием.

Августин: «Это сказано в подобие телесных язв, которые, когда их скрывают от врача, загнивают».

Ст. 4. ... ἐπέστρεψα ἐν τῷ ἑσθέρῳ, ἑσθέρῳ ὡς κρητῆς ἐν τῷ μῶ, πρὶ ἄντι δούλου μου ἐβόησα.

Смысл: возвращался в положение страдающего всякий раз, когда чувствовал уколы от терния. Впрочем, «возвратиться» не обязательно значит вернуться откуда-то (сравн. Пс. 9:18) – это слово может означать и просто обращение, то есть: «я сделался страдальцем, когда уязвило меня терние».

Афанасий: «Терном называет грех. Смысл же речи таков: поелику грех вонзен был в душу мою, то я бедствовал».

Ст. 9. Не ἐβόησα ἡμῖν ἐκ δόπτου ἐν τῷ μῶ, πρὶ ἄντι δούλου μου ἐβόησα.

Смысл: не будьте подобны животным (коню и мулу), которые не имеют разума.

Зигабен: «Не будьте, говорит, братья, женонеистовы, как кони, и неподвижны к добродетели, как мулы».

Кассиодор: «Конь не выбирает, кого слушать, и мул – какой груз нести. Пророк предостерегает людей от уловления соблазнами диавола и отягощения бременами греха».

Ст. 9. ... броздѣми и ѡуздой чѣлюсти ихъ востѣгнеши, не приближающихся къ тебѣ.

Бразды (в слав. брозды) и узды – конская упряжь, которую вкладывают в уста лошадей, чтобы они были послушны.

Афанасий: «Тех, которые не хотят принести покаяния, обрати к Себе как бы некою уздой».

Псалом 32.

Ст. 3. ... прѣвымъ подобѣтъ похвалѣ.

Феодорит: «Познавшим Бога и освободившимся от заблуждения прилично всегда песнословить Бога».

Ст. 7. Собирѣмъ ѣкъ мѣхъ воды морскѣа, полагаемъ въ сокровищнхъ бездны.

Василий Великий: «Представь свойство меха, который то надувается, когда кожа натянута принятым внутрь духом, то сжимается, когда растягивавшее выйдет вон; так и море иногда надмевается и кипит, когда ветры приводят его в ярость и воздымают, а иногда опять, при безветрии, успокаивается и улегается».

Он же: «Если домогаешься узнать, для чего жизнь грешника продолжается, а дни пришельствия праведнику сокращаются, для чего неправедный благоденствует, а праведный угнетается, для чего похищен смертью отрок, прежде нежели пришел в совершенный возраст, отчего войны, для чего кораблекрушения, землетрясения, засухи, излишество дождя, для чего сотворено вредное для людей, для чего один – раб, другой – свободен, один богат, другой беден... иная продана содержателю непотребного дома и поневоле живет во грехе, а другая с малолетства досталась доброй госпоже и воспитана в правилах целомудрия... когда все это приходит тебе на мысль, рассуди, что судьбы Божии – бездна и, будучи заключены в божественных сокровищах, не для всех удобопостижимы... Посему, когда удостоимся ведения лицом к лицу, тогда узрим и в *сокровищах* Божиих *бездны*».

Ст. 15. Создѣвый на единѣ сердца ихъ, разумѣвалъ на всѣ дѣла ихъ.

Создавший по отдельности сердца их, разумеющий все дела их.

Афанасий: «Один Бог знает сердца человеческие».

Феодорит: «Сотворившему душу возможно ли не знать движений ее?»

Ст. 17. Лѡжь кѡнь во спасѣнїе.

Ложен (ненадежен) конь для спасения.

Феодорит: «Из самых событий дознаем, что не должно полагаться ни на телесную силу, ни на душевное мужество, ни на быстроту коней, ни на множество подданных».

Псалом 33.

Ст. 15. Взыщѣ мїра њ поженѣ њ.

«Взыщи мира²⁰ и устремись к нему» (иером. Амвросий).

Василий: «Прибери безмятежный ум, невзволнованное, невозмущенное состояние души, не колеблемое страстями, не увлекаемое ложными учениями... Кто ищет мира, тот ищет Христа».

Зигабен: «Когда мир убегает от тебя, ты лови его, тотчас беги за ним, доколе не настигнешь и не уловишь, а, уловив, введи его в свое сердце».

Псалом 34.

Ст. 3. ... њзсѣни мѣчь њ заключѣи сопротѣвѣ гонѣщихъ мѣ.

«Изсуни» – достань; «заключи» – прегради; «гонящих» – преследующих.

Афанасий: «Оружием, щитом и мечом дает разуметь карающие силы, посылаемые Господом в помощь праведным».

Ст. 3. Да погыдѣтсѣ њ погрѣмѣтсѣ њщѣщїи дѣшѣ моѣ.

«Искать душу» здесь значит «преследовать, чтобы отнять душу», то есть с целью убить. Сравн. 3 Цар. 19:10 и Пс. 30:14.

²⁰ «Мир» – мирное состояние духа, отсутствие брани; «мїр» – крестьянская община; вселенная. В современной орфографии различие в написании этих двух слов утрачено.

Ст. 6. Да бѣдетъ пѣть ихъ тма и ползокъ...

«Да будет путь их темен и скользок» (П.А. Юнгеро²¹).

Кассиодор: «Скользкий – чтобы они не могли долее устоять на нем».

Феодорит: «Тьмою и поползновением называет падение».

Ст. 8. Да прїдетъ ѣмъ сѣть, ѡже не вѣсть...

Да найдет на него²² сеть (ловчая), о которой он не знает.

Феодорит: «Давид не проклиная говорил это, но пророчески предрек, что несомненно будет».

Ст. 12. Воздѣша мнѣ лѣкѣла возъ блѣла, и безчадїе душнѣ моеї.

«Лукавое» – злое, порочное. «Воздали мне злом за добро и безчадием душе моей» (П.А. Юнгеро²¹).

Феодорит: «Безчадием назвал пророк забвение, так как память о человеке сохраняется детьми».

Ст. 13. ... и молїтва моѣ въ недро моѣ возвратїтѣа.

В евр. и греч. – «молитва моя во внутренность мою возвращалась». Будущее время в слав. тексте выражает постоянство этого движения: снова и снова молитва моя возвращается внутрь меня.

Зигабен: «Услышанная Богом молитва возвращается в недро молящегося с плодом или действием».

Феодорит: «Из сего научаемся, как должно преодолевать несчастья».

Кассиодор: «Изливалась молитва от Господа на кресте, но иудеи не удостоились принять ее, и она возвратилась в недра Его, то есть в тайное место груди, откуда и вышла».

Ст. 14. Іѡкѡ блїжнемѣ, іѡкѡ братѣ нашемѣ, тѡкѡ о҃гождѣхъ: іѡкѡ плача и сѣтѣа, тѡкѡ смнрѣхѣа.

Поступал с врагом как с ближним и братом; смирялся перед ним подобно тому, кто плачет и сетует (во время траура полагалось особенно смиряться). Так, Давид, когда с ним враждовал Саул, ничего не предпринимал против него.

21 Ползать свойственно пресмыкающимся: сравн. проклятие змия в Быт. 3:14. «В зимнее ненастное время горные пути в Палестине бывают настолько скользки, что идти по ним обычным ходом нельзя, а можно только с большими затруднениями пробираться ползком» (прот. Георгий Разумовский).

22 В единственном числе обобщается тип людей, о которых говорилось в предшествующих стихах.

Зигабен: «Зная, говорит, что Саул завидовал мне за то, что я был хвалим народом, я смирился пред ним и добровольно принимал на себя вид плачущего, печального и сетующего: потому что смирение того, кому завидуют, уменьшает зависть в завидующем».

Афанасий: «Как брату или другу, старался Я (Христос) им (иудеям) оказывать благодеяния, желая уврачевать их. Потому и плакал о них».

Ст. 15. ... раздѣлишася, ѿ не оумнишася.

Хотя они разделились, не имея согласия между собой, но не раскаялись.

Ст. 16. ... подражниша мѧ подражнїемъ...

Не просто «дразнили» (издевались, глумились), но с усердием, неистово.

Кирилл: «Часто и иудеи искушали Христа... и дразнили Его, смеясь над Ним при кресте».

Ст. 18. ... въ людехъ тѧжцѣхъ возхвалю тѧ.

Кто такие «люди тяжкие»? По-еврейски здесь «народ крепкий». Иногда «тяжесть» понимают в смысле многочисленности.

Кассиодор: «Ибо великая Церковь – это христоименитые люди, твердые правой верой».

Иероним: «Тверд в вере тот, кто не легок на согрешение».

Августин: «Как шелуха отлетает, будучи легкой, зерно же остается, будучи тяжелым, то и добрый христианин есть зерно».

Ст. 20. ... ѿ на гнѣвъ лѣсти помышляху.

Смысл: они выдумывали лживые слова, чтобы дать волю своему гневу.

Толкователи относят это к лицу Давида, которого пытались обмануть слуги Саула, и к лицу Спасителя, Которого враги, желая поймать на слове, называли «учителем».

Псалом 35.

Ст. 2. Глаголетъ прееззаконный согрѣшити въ себѣ:

Говорит в себе весьма беззаконный человек, (что будет продолжать) согрешать.

Феодорит: «Воспитанный в пороке, говорит Давид, думает в себе, что никто не видит сокровенных совещаний души его».

Афанасий: «Сказано: *глаголет*, вместо “думает” или “предполагает”. Причина же такой безчувственности в нем – неимение страха пред всевидящим Владыкою».

Ст. 3. ... ꙗко оульстѣ предъ нимъ ѡбрѣстѣ беззаконїе свое, ѡ возненавидѣти.

Ибо он обманывал Его, будто нашел беззаконие свое и возненавидел.

Василий: «Не тот исповедывается, кто сказав: “я согрешил”, остается во грехе, но кто, по выражению псалма, *обрел свое беззаконие и возненавидел*».

Ст. 4. ... не вохотѣ разумѣти ѣже оублажити.

Не захотел понять, как должно творить благо.

Ст. 8. ... сынове же человецестѣи въ кровѣхъ крыл твоѣхъ надеются ѡмьти.

Смысл: сыны человеческие будут надеяться на защиту под кровом крыл Твоих.

Ст. 11. Пробави мѣть твою вѣдѣющимъ тѣ...

«Пробави» значит продли.

Зигабен: «Всегда, говорит, будь милостив, Господи, к тем, которые удостоились познания истинного Бога».

Ст. 12. Да не прїидетъ мнѣ ногѣ гордыни...

Зигабен: «То есть, да не войдет в меня гордость».

Псалом 36.

Ст. 1. Не ревнѣи лѣкавнѣющимъ...

Зигабен: «Не подражай, человек, злым человекам, и не раздражайся до того, чтоб огорчаться, видя счастье, которым обладают злые».

Ст. 3. ... οἰπάσεις ἐν ἐπιγαθίαις αὐτῶν.

«Упасешися» – будешь безопасен и счастлив.

Афанасий: «Землю называет [псалмопевец] Божественное Писание, в котором богатство святых, то есть обетования».

Ст. 4. Насладитесь гдѣи...

«Насладись Господу», то есть во имя Его, тем, что Он создал как подходящее для тебя поистине.

Зигабен: «Любя Бога, ты, без сомнения, не пожелаешь от Него в своем прошении ничего недостойного Бога».

Ст. 20. Врази же гдѣи, кѣи прославиши и вознесиши, исчезаютъ какъ дымъ исчезоша.

Враги же Господа, как только прославились и вознеслись, исчезли совершенно, как дым.

Ст. 25. Юнѣишій быхъ, но состарѣхъ...

Я был юным, а ныне состарился.

Ст. 25. ... ннже семене егѡ просѣца хлѣбы.

«Семенем» в Писании часто называется потомство. Псалмопевец не видал, чтобы потомки праведников просили хлеба у чужих.

Зигабен: «Можно это понимать и в высшем смысле, то есть: я не видел семени праведника алкавшим духовной пищи, как сказано: *гладом не убоет Господь души праведников (Прит 10:3)*».

Ст. 27. ... и вселѣиши въ вѣки вѣка.

Афанасий: «И наследуешь, говорит [пророк], вечные селения».

Ст. 37. Храни незлобѣе и видиши правотѣ, какъ естъ ωсгѣнокъ человекѣу мирнѣ.

Сохраняй незлобие и увидишь справедливость, что есть будущность у человека мирного.

Афанасий: «И наказание лукавых, и *останок* или достояние добрых, да внушат тебе заботиться о простоте сердца».

Псалом 37.

Ст. 8. Я́къ лѣдвѣа моѡ напѡлнишааа порѡгѡнѣй...

«Лядвия» – нижняя часть туловища, особенно уязвимая для удара (ср. 2 Цар. 2:23; 3:27).

Василий: «Чресла мои исполнились посмеяний, то есть внутренности мои – бесчестия».

Ст. 9. Ѡблѡбленз бѣхз ѡ смнрѣхса до зѣла, рыкахз ѡ въздыхѡнѣа сѣрдца моегоѡ.

Я претерпел зло и смирился чрезвычайно, я стenal из-за воздыхания сердца моего.

Кирилл: «Совесть, уязвляющая сердце, производит в нем стенания. Ибо всецело порабощенный грехам и обвиняемый своею совестью за то, что он оскорбил Бога, не может быть небрежным. Напротив того он имеет ум как бы упоенный печалью и сердце злостраждущее от жестокого мучения; почему и представляется рыкающим от выходящих из глубины стенаний и от издаваемого самыми глубокими внутренностями сердца глухо-немого голоса. Ибо я не исповедываюсь, говорит, устами, чтобы для многих сделаться явным, но... в самом сердце, рыкая в себе самом, Тебе одному, видящему тайное, я открываю свои стенания».

Ст. 12. Дрѡзн моѡ ѡ ѡскреннѣи моѡ прѡмѡ мнѣ прѣблѣжншааа ѡ стѡша.

Смысл: приблизились и встали напротив, не на моей стороне.

Ст. 13. Ѣ блѣжнѣи моѡ ѡдалече мене стѡша, ѡ нѡждахса ѡщщѣи дѡшѡ моѡ.

И ближние мои вдалеке от меня встали, и старались ищущие похитить жизнь мою.

Псалом 38.

Ст. 3. ... ѡ ѡмолчѡхз ѡ блѡгз...

Или перестал говорить о добре, или замолчал потому, что нашел в молчании благо²³.

Афанасий: «Вместо того, чтобы отвечать ругателям, приводил я себе на память грех».

Ст. 7. *Θῦκο ὡβραζομι χόδιτζ челоѳкѳк...*

Поистине, человек проходит, как образ.

Феодорит: «Живые люди ничем не отличаются от написанных на картине, потому что и те и другие одинаково разрушаются и исчезают со временем».

Псалом 40.

Ст. 4. ... *вѣ лóже ѳгὼ ὡβрати́лѳ ѳѝ вѳ болѳѳзни ѳгὼ.*

Кассиодор: «Не упокоил, но предал скорби, да унаследует покой вечного блаженства, как было с Иовом».

Ст. 7. *Ἦ вхождáше вѳдѳти, вѳѳе глаго́лѳше ѳрдце ѳгὼ: собрá беззаконíе себѳѳ, и́схождáше вóнѳ и́ глаго́лѳше вкѳпѳѳ.*

И (некто) входил посмотреть, (и) суетное говорило сердце его; собирал он беззаконие себе, выходил вон и говорил заодно (с врагами моими).

Отцы Церкви относят пророческий смысл этого стиха к Иуде-предателю.

Ст. 9. *Слóво законопрѳстѳпное возложíша на мѳ: ѳдá спѳи́ не приложíтъ воскресѳти;*

Они задумали против меня законопреступление; (но) разве спящий больше не встанет?

Зигабен: «Христос говорит это вопросительно, как Бог, наперед знающий: неужели кто спит, не встанет более? Нет, он встанет».

Ст. 12. *Вѳ ѳѳмѳ познáхѳ, ѳѳкв вoсxoтѳѳлѳ мѳ ѳѝ...*

²³ Многозначность предлога «от» вызвала к жизни множество разных толкований, которые приводятся у Евфимия Зигабена.

Из этого я познал, что я угоден Тебе.

Игнатий Брянчанинов: «Узнал я, Господи, что Ты меня помиловал и усвоил Себе, по постоянному победоносному отвержению мною, силою молитвы моей, всех вражеских помыслов, мечтаний и ощущений. Эта милость Божия к человеку является тогда, когда человек ощутит милость ко всем ближним своим и простит всем виновным пред ним».

Псалом 41.

Ст. 7. Ко мнѣ емомѹ дѹшѣ моѣ емачѣла.

Смысл: моя душа в смущении ко мне обращается.

Феодорит: «Здесь представляется душа разговаривающею сама с собою».

Ст. 8. ... вѣлѣ вышоты твоѣ и волны твоѣ на мнѣ прендоша.

«Высотами» псалмопевец называет бури, бушующие между небом и землей. Они, как и волны, именуются «Твоими», то есть Божиими.

Псалом 43.

Ст. 3. Рѹкѣ твоѣ изыки потреби, и наиди аз ѿ сѣи: ѡслобени аз ѿ лѣдѣи и изгна аз ѿ сѣи ѿ.

Одних (израильтян) насадил, других (ханаанеев) поразил и изгнал.

Ст. 11. ... и ненабѣдѣи аз рѣхнѣхъ себѣ.

«Себе» – то есть грабили, сколько им вздумается.

Ст. 13. ... и не бѣ множество въ вѣснѣхъ нашихъ.

И не стало множества в ликованиях наших.

Святоотеческие толкования этого места обычно связаны с другой редакцией, чем в нашем славянском тексте, а именно: «в восклицаниях их». Подразумеваются, что враг, хотя был малочислен, издавал победные клики, так

как Израиль был отдан ему в добычу (ср. Втор. 32:30). По смыслу же славянского текста, «восклицания» – это богослужебные возгласы (ср. Пс. 32:3; 150:5), которые стали редки по причине оскудения народа святого.

Ст. 19. ... ѿ не ѿстѹпнѣ вспѣть сѣрдце наше: ѿ ѹклонилъ єси стезѣи наша ѿ пѹти твоегѡ.

И не отступило вспеть сердце наше, но Ты уклонил стези наши от пути Твоего.

Златоуст: «Ты удалил нас от храма Твоего и попустил быть в стране чужой, что препятствовало совершению богослужения».

Зигабен: «Все это говорят самые богобоязненные из народа, каковы были Маккавеи и другие, при всех своих бедствиях, хранившие заповеди Божии».

Псалом 44.

Ст. 2. Ѽтрыгнѹ сѣрдце моє глѡво бл҃го, глаголю ѡзв дѣла моѡ цр҃ьви: ѡзыкъ моѡ трѡстѣ книжника икоропнѣца.

«Отрыгнути» – издать звук невольно, из глубины груди.

Златоуст: «Как отрыжка зависит от качества кушаний, так и в духовном учении: что вкусил пророк, то и отрыгнул».

Афанасий: «Это говорит Отец о Сыне. Ибо рождается Бог от Бога».

Феодорит: «Делами же именует [псалмопевец] истинное слово пророчества, предвещающее, что будет».

«Трость книжника» – перо или стилос, а «скорописцем» пророк называет себя потому, что слово свободно изливается из его сердца, без сочинительских трудов, сомнений и ухищрений.

Златоуст: «Когда Дух движет умом, тогда ничто не препятствует».

Ст. 5. ... ѿ настѣвнѣтъ тѣ днѣнѡ десница твѡѡ.

Один из тех случаев, когда буквальный смысл грамматически ясен, но, тем не менее, стих непонятен без толкований.

Афанасий: «Десница же Его – правые советы, руководствуясь которыми не допустил [Христос] до Себя приражения греха».

Златоуст: «Ты не от кого-нибудь другого, говорит [пророк], получаешь силу, но Сам в Себе довольно имеешь ее».

Ст. 6. Стрѣлы твоѣ изощрѣны, сильный: людіе подъ тобою падѹтъ въ сѣрдцы врагѹ црѣвыхъ.

«Стрелы Твои изощрены, Сильный, народы пред Тобою падут, – они в сердце врагов Царя» (П.А. Юнгеров).

Василий: «Изоощренные стрелы Сильного – это меткие слова, которые, достигая до сердца слушателей, поражают и уязвляют чувствительные души... Сии-то стрелы, посланные повсюду, приготовили народы к тому, что они пали к стопам Христовым... Стрелы же, падшие в сердца прежде бывших врагов Царевых, влекут их к желанию истины».

Ст. 9. Смирна ѡ стакти ѡ касія ѡ рѣзъ твоихъ, ѡ тяжестей слонобыхъ, ѡзъ нихже возвелѣша тѣ.

Смирна, стакти и касия – названия ароматов, использовавшихся для приготовления мира священного помазания и фимиама при Иерусалимском Храме. Кроме того, смирна способна предотвращать гниение вещества. «Тяжестями слоновыми», согласно различным толкованиям, наименованы или несущие столбы дворца, или покои, отделанные слоновой костью, или перегородки, за которыми девицы при царском дворе укрывались от глаз посторонних.

Феодорит: «Пророк предсказывает, что страдание [Христа], хотя будет телесное, но целую вселенную наполнит благоуханием – так что народы, пребывавшие доселе в заблуждении, воздвигнут Христу храмы, благолепно построенные и блистающие царскими украшениями».

Ст. 13. ... лицѹ твоемѹ помолѣтѣа богатїи людстїи.

Пред лицом Твоим будут молиться богатые из народа.

Богатые добродетелью. Здесь пророчество о почитании Божией Матери и святых. Кроме того, в аллилуариях встречается вариант «богатии людие», то есть «многочисленные народы».

Феодорит: «Лице Церкви в собственном смысле есть Сам Владыка, потому что Он глава телу».

Ст. 13. Вся слава дщере црѣвы внѹтрь.

Вся слава дочери царя (обращена) внутрь.

Златоуст: «Проникни, говорит, в сердце ее, познай красоту души ее; о них я говорю тебе... о добродетели, о внутренней славе».

Псалом 45.

Ст. 10. **Ἰέμμε βράνι до концѣцѣ земли...**

Прекращающий войны до пределов земли.

Златоуст: «Бог наказывает войною, но Он же и умиротворяет царства».

Ст. 11. **Ὁὔπραздνίτεσθε ἢ ραζῶμѣйте, ἵακω ἴζα ἔσμε βῆα.**

«Упразднитесь» – угомонитесь (сравн. Пс. 118:126).

Григорий Богослов: «Ибо действительно нужно остановиться, чтобы познать Бога».

Златоуст: «Итак, не бойтесь и не смущайтесь, имея такого непобедимого Господа».

Псалом 47.

Ст. 3. **... βῆγοкорѣннѣмѣ ράδovanѣемѣ ввсѣл̄ земли: гóры еῖώνскѣл̄, рѣбра сѣверωβл̄, градѣ цῆλ̄ велн̄кагω.**

Продолжая логику предыдущего стиха: Господь велик и хвален хорошо укорененным радованием всей земли – Градом Божьим. Гора Сион – как ребра или грани²⁴, защищающие город с севера от ветров и находящихся противников.

Афанасий: «Простер, говорит [пророк, Господь] радование по всей земле, потому что по всей земле расширил и радование о богоявлении Его, и благодать».

Кассиодор: «Ребра северные – народы языческие – стали Градом Царя, который есть Церковь соборная, имеющая собраться от всего мира».

Ст. 4. **Ἢῆα вѣ тῆαжеσтѣαζ ἔγω знáемѣ ἔστѣ, ἔγδ̄α зл̄σтῶпáεтѣ ἦ.**

Как уже ясно из Пс. 44:9, «тяжестями» называются здания. Здесь – дома Иерусалима. Местоимение «и» – единственного числа. Таким образом, правильный перевод стиха: «Бог познается в жилищах его, когда защищает его (то есть город)».

24 «Ребро» означает «грань». Это имеет силу и при толковании сотворения жены от «ребра» мужа.

Кассиодор: «Познается Бог в жилищах, то есть в Его пресвятых членах проявляются Его сила и могущество – в блаженных мужах Церкви, которым Он Сам дарует то, что они видимо приносят Ему».

Ст. 8. Дѣхомъ бурнымъ сокрушиши кораблѣ дѣрвѣнскѣа.

Фарсис – дальняя финикийская колония. Из этого места «привозили золото и серебро, слоновую кость и обезьян и павлинов» (3 Цар. 10:22). Когда праведный царь Иудейский Иосафат вместе со своим союзником «Охозиею, царем Израильским, который поступал незаконно», построил корабли для отправки в Фарсис, они по воле Божией были разбиты бурей (2 Пар. 20:35-37).

Иероним: «Духом бурным, то есть сильнейшим, а это значит – Святым Духом, сокрушиши корабли – смиришь гордыню языческую. Так как Фарсис возгордился из-за морской торговли, он символизирует погруженных в дела мира сего».

Ст. 13. Объидѣте ѿвнѣ и объимѣте ѿгò, повѣдѣте въ столпѣхъ ѿгò.

«Окружите Сион и охватите его, расскажите о башнях его» (иером. Амвросий), или – «проповедайте на башнях его».

Златоуст: «Так и мы, всегда и постоянно созерцая его, будем иметь в уме город наш Иерусалим, будем непрестанно представлять красоты этого города, который есть столица Царя веков, в котором обитают духи праведных, сонмы патриархов, апостолов и всех святых».

Ст. 14. ... положѣте сердца вѣша въ силѣ ѿгò, и раздѣлѣте дѣмы ѿгò, ѿкѣ да повѣдѣте въ родѣ ннѣмъ.

Смысл: обратите внимание на крепость Сиона и отдельно на каждый дом его, чтобы поведать о них будущему роду.

Иероним: «Вразумите сердца ваши в силе, то есть в любви Христовой... О вы, учителя церковные, разделите дома, сиречь степени церковного чина, да повесте в роде ином – не только верующим, но и тем, которые еще уверуют».

Псалом 48.

Ст. 1. ... внидите, вси живущіи по вселеннѣй...

Внемлите, все живущие по (всей) вселенной.

Ст. 8-10. ... брѣтъ не избѣвѣтъ, избѣвѣтъ ли человекъ; не дастъ бгѣ измѣны за сѧ, и цѣнѣ избѣвленїа душѣ своѣѧ: и оутрѣдѣнъ въ вѣкъ, и живъ будетъ до концѧ, не оўзрѣтъ пѧгѣбы.

Брат не избавит (брата), избавит ли (вообще) человек? Не даст Богу выкупа за себя и цены избавления души своей. А утрудившийся во весь век – он жив будет до конца, не увидит погибели.

Переводы П.А. Юнгера и о. Амвросия (Тимрота), согласно которым человек не выкупит себя у Бога, *хотя бы и трудился весь век*, расходятся с большинством святоотеческих толкований. Кроме того, у тех же переводчиков последний стих не получает удовлетворительного разъяснения. Отцы Церкви толкуют эти стихи следующим образом: человек (даже богатый) не даст Богу выкупа за себя, не сможет заплатить цену за избавление души своей; но тот, кто трудился весь свой век в благочестии, до конца не увидит погибели. Значит, прекращая трудиться над собой, человек умирает душевно – перестает усваивать плоды искупительной жертвы Иисуса Христа.

Афанасий: «Итак, Писание в настоящем месте всячески вразумляет, что в день суда не избавит себя ни богатый, ни мнимый мудрец, но тот один улучит вечную жизнь, кто изнурял себя в настоящей жизни».

Ст. 11. Егда оўвидѣтъ премѣдрѧ оўмирающѧ, въспѣ безуменъ и несмысленъ погнѣнѣтъ.

Толкователи усматривают в этом продолжение предыдущего стиха: праведный *не узрит* пагубы даже тогда, *егда увидит премудрѧ умирающѧ*, а безумный и бессмысленный погибнут вместе с ними.

Златоуст: «Эта смерть не тело погубляет, а истребляет тление; сущность же остается во веки, чтобы воскреснуть в большей славе, – впрочем не у всех, потому что хотя воскресение будет общим для всех, но воскресение во славе только для живших праведно».

Ст. 12. ... нарекоша ѧмена своѧ на землѧхъ.

Здесь говорится или о могилах, надписанных именами умерших, или о том, что богатые и могущественные люди называли земли в свою честь, хотя век их был недолог.

Ст. 13. И человекъ въ чѣстѣ сѧй не разумѣ...

И человек, в чести будучи, не уразумел (этого).

Человек не осознал своего достоинства – богоподобия.

Ст. 14. Сѧй пѣтъ ѧхъ соблазнъ ѧмъ, и по сѧхъ во оўстѣхъ своѧхъ благоболѣтъ.

Смысл: хотя этот путь совращает их, они и устами одобряют его.

Златоуст: «Представь, какую великую силу получает злое желание порока, восхваляемого самими

совершающими его».

Ст. 15. Ἰάκω ὄβцы во ἄδῃ положѣни еῷть, смѣрть оῡпасѣтῡ ἄ: ἢ ὠбладіютῡ ἡми прѣвѣи заῷтра, ἢ по́моць ἡхῡ ὠбѣтшѣтῡ во ἄдῃ...

Смысл: подобно овцам, которые покорно идут за пастухом, нечестивые идут в ад за пасущей их смертью. Время, когда праведные получают преобладание над ними, названо утром, так как утро в Писании является одним из символов воскресения. «Помощь» здесь – это «сила» или «мощь», а глагол «обветшать» используется в значении «оскудеть».

Иероним: «Достойны быть пасомыми смертью не захотевшие Христа иметь пастырем».

Ст. 19. Ἰάκω δῦша ἑῡῡ во жнкоуѣ ἑῡῡ благоловѣтῡа, ἡповѣстῡа тебѣ, ἑῡдῡ благосотворѣши ἑῡмῡ.

Ибо душа его в жизни его благословляема будет, он исповедает Тебя (только тогда), когда сотворишь благо ему.

Ст. 20. Внѣдетῡ дѣже до рѡда ѡтῡца своѣхῡ, дѣже до вѣка не оῡзритῡ свѣта.

Зигабен: «Когда грешник умрет, он спустится тогда в самую преисподнюю, в ад, туда, где находится гиблое поколение его предков... заключенный в темные пространства земли, вечно не будет видеть света».

Псалом 49.

Ст. 21. ... вознепцевѣлῡ ἑῡῡ беззаконіе, ἡкῡ вѣдῡ тебѣ подобенῡ.

Ты помыслил беззаконие, что Я буду тебе подобен.

Грешник думал о беззаконии так, будто Бог подобен ему, человеку: или одобряет грех, или не замечает его.

Псалом 50.

Ст. 16. Избави мѧ ѿ кровей, бже, бже спсїенїѧ моего.

Афанасий: «[Давид] возносит моление, чтобы избавиться от осквернения, в какое впал убийством Урии, или, лучше сказать, избавиться от кровей, то есть от кровавых жертв».

Псалом 51.

Ст. 9. ... и возможе суетою своею.

И победил (сам себя) суетою своею.

Кассиодор: «Суетным называется и является тщетное, немощное, падающее, отлученное от самой истины, которая всего крепче».

Ст. 11. Исповѣмся тебе въ вѣкъ, ѡкъ сотвори азъ сїи: и терпѣнїѧ твое, ѡкъ благо предъ прїбнымн твоимн.

Исповедаюсь Тебе во век за то, что Ты сотворил, и буду уповать на имя Твое, так как (это) благо для преподобных Твоих.

Псалом 53.

Ст. 7. Ѱвратитъ зло врагомъ моимъ: истинною твоею потреби ихъ.

Он обратит злое на врагов моих: по истине Твоей уничтожь их.

Зигабен: «Замышленное, говорит, врагами моими против меня зло Господь обратит на них самих».

Ст. 8. Охотю пожрѣ тебе ...

Охотно принесу Тебе жертву.

Иоанн Кронштадтский: «Ты можешь отнести это к себе: ты жрешь Богу жертву бескровную; жри ее всегда волею, а не невольно, с охотою, а не принужденно».

Псалом 54.

Ст. 14. Ты́ же, челове́че равноду́шне, влады́ко мой и зна́емый мой.

«Равнодушный» здесь означает «единодушный», то есть близкий друг (сравн. Втор. 13:6). В этом качестве он называется и «владыкой», и «знаемым».

Феодорит: «Пророк, предсказав предательство, предрекает и внезапную смерть предателя».

Ст. 19. ... ѿкѡ во мно́зѣ бѣхѹ ю мно́ю.

Так как их стало (слишком) много вокруг меня.

Феодорит: «Видя непрестанную мою молитву, приносимую мною день и ночь, говорит Давид, Бог избавит меня от врагов, и дарует мне мир».

Ст. 20. ... не́сть бо ѿмѡ измѣне́нїа, ѿкѡ не оубо́шасѡ бѣа.

Нет для них искупления, так как они не убоялись Бога.

Афанасий: «Нечего им дать взамен за душу свою. Ибо, однажды отрекшись от Честной Крови Христовой, приятой взамен за жизнь мира, не имеют уже у себя искупительной цены».

Ст. 22. Раздѣли́шасѡ ѿ гнѣва лица́ ѿгвѣ, и прибли́жншасѡ сердца́ их.

Рассеялись от гнева лица Его, но сблизились (в злом умысле) сердца их.

Ст. 23. ... не да́тъ въ вѣкѡ молвы́ прѣвннкѹ.

«Молва» здесь – колебание, смятение.

Феодорит: «Ибо если попустит когда впасть в искушение, то подаст скорую помощь».

Псалом 55.

Ст. 4. Въ дѣнь не оубоюѣа, ѡзъ же оуповѣю на тѣа.

Во время дня не испугаюсь, ведь я уповаю на Тебя.

Согласно св. Григорию Нисскому, под «днем» таинственно подразумевается свет, которым Господь осияет праведного.

Ст. 5. Ѡ бѣѣ похвалѣ словеса моѣа.

Сделаю слова мои хвалой Богу.

Афанасий: «Вооружаюсь, все слова свои обратив в песнопение и принеши в дар Богу».

Ст. 7. Веелѣтсѣа и скрѣпѣтсѣа, тѣи пѣтѣа моѣа сохрѣнѣтсѣа, ѡкоже потерпѣша дѣшѣа моѣа.

«Поселятся рядом и будут скрываться; наблюдать они будут мою пяту, ибо поджидают душу мою» (иером. Амвросий).

Ст. 8. Ни ѡ чесѣмъже ѡрѣнешѣа ѡ...

Смысл: Тебе ничего не стоит низложить их.

Ст. 13. Во мнѣ, бѣже, молѣтвы, ѡже воздаѣмъ хвалы твоеѣа.

Некоторые толкователи (блаж. Феодорит) и переводчики трактуют этот стих сообразно еврейскому тексту, который гласит: «На мне, Боже, обеты [мой] Тебе; я воздам хвалы Тебе». Но славянскому тексту это не вполне сообразно; здесь псалмопевец говорит о «молитвах хвалы», которые он «воздаст» и которые уже теперь в нем есть. Такое понимание смысла стиха соответствует интерпретации св. Афанасия Великого.

Афанасий: «Поскольку сподобил Ты нас Твоего домостроительства и спас – что воздадим Тебе, кроме жертв хвалы?»

Псалом 56.

Ст. 5. Попа́хъ смѣщенъ: сынове челове́честїи, зѣбы ѿхъ оръжіѧ и стрѣлы, и ѡзыкъ ѿхъ мечь остръ.

Я засыпал в смятении. Сыны человеческие – зубы их (как) орудия и стрелы, и язык их – (как) острый меч.

Зигабен: «Я спал сном кратким и беспокойным, по причине окружавшей меня опасности».

Ст. 9. Восста́ни, сла́ва моѧ...

Поднимись, славословие моё.

Феодорит: «Псалтирем и гусями пророк называет себя, потому что благодать Духа, как музыкальным орудием, изглашала им пророческое сладкопение».

Псалом 57.

Ст. 4. У́чуждѣшасѧ грѣшницы ѿ ложе́нъ, заблѣдѣша ѿ чре́ва, глаго́лаша ложь.

Грешники стали чуждыми (Богу) от рождения, заблудились при выходе из утробы, говорили ложь.

Некоторые отцы толкуют это применительно к грешникам, продолжившим делать злые дела после крещения, и таким образом солгавшим в своих крещальных клятвах.

Ст. 5. Я́рость ѿхъ по подобію смѣннѣ, ѧкѡ ѧспѣда глу́ха и затыка́ющагѡ о́уши свои, ѧже не о́услышитъ гла́са ѡбѣща́ющаго, ѡбѣща́ема ѡбѣща́ема ѿ премѣдрѧ.

Ярость их – по подобию змия, как у аспида глухого и затыкающего уши свои²⁵, что не услышит голоса заклинателей, (хотя) усердно заклинает его премудрый.

Кассиодор: «Всякий ожесточенный и выбирающий зло не может быть привлечен Учащим ко свету Истины».

Ст. 9. ... паде́ ѡгнь на нѧхъ, и не видѣша со́лнца.

²⁵ У змей нет ушей (как, впрочем, и рук, чтобы затыкать их), но они улавливают вибрацию окружающей среды и, таким образом, слышат.

«Не видели Солнца», то есть не дожили до следующего дня, или, иносказательно, до Света Невечернего.

Афанасий: «Вверженные в огонь вечный, не увидели они Солнца правды».

Ст. 10. Прѣжде ѣже разꙋмѣти тѣснѣа влшегѡ рѣмна, ѣкѡ живы, ѣкѡ во гнѣвѣ пожрѣтъ ѡ.

Даже не почувствовав шипы вашего терна, как бы живьём, словно во гневе поглотит их (огонь).

Кассиодор: «Говорит *яко живы* о тех, которые думают, что живы, но умерли: ибо всякий грешник в своей нищете греховной истинно умирает. Слова *яко во гневе* означают, что Господь не гневается подобно гневливому, хотя и является поражающим грешников, так как прибавлено: *пожрет я*, в означение внезапной гибели с праведным возмездием».

Ст. 11. ... рꙋцѣ своѣ оꙋмьѣтъ въ крѣви грѣшника.

«Кровь» здесь, как и в некоторых других псалмах, означает гибель. «Умывает в крови» – значит праведник останется чист, непричастен к гибели грешника.

Феодорит: «Не кровию *умывает*, как полагали некоторые, но *умывает* при виде крови, как не имевший никакого общения с грешником».

Ст. 12. И речѣтъ человекъ: ѣще оꙋбѡ ѣсть плодъ правника, оꙋбо ѣсть бѣгъ сꙋдѡ ѡмъ на землѣ.

«И скажет человек: “Если подлинно есть плод праведнику, значит есть Бог, судящий их на земле”» (иером. Амвросий).

Псалом 58.

Ст. 5. ... безъ беззаконїа текохъ ѡ исправихъ.

«Текох» – «я бежал», «исправих» – «достиг».

Ст. 6. ... вонми поѣтїти всѡ ѡзыки.

Обрати внимание на все народы, так, чтобы посетить их (судом или милостью).

Зигабен: «Через Христово вочеловечение посещены все народы».

Ст. 7. Возвратѣтъ на вечерѣ, и възлѣтъ ѣкѡ пѣсѣ, и ѡбѣдѣтъ градѣ.

«Возвратятся они к вечеру и, голодные как пес, будут обходить город» (иером. Амвросий).

Святые отцы прилагают это к иудеям, в вечернее для человечества время новой эры лишённым Божественной пищи.

Ст. 8. Се, тѣи ѡвѣщѣютѣ оустѣи своиѣи, и мечъ во оустѣихъ ихъ: ѣкѡ кто слыша;

Вот, они дадут ответ устами своими; и меч во устах их; ибо, (говорят они,) кто слышал?

По изъяснению отцов, они воздают ответ за грех уст своих, так как в устах их меч, то есть смертный приговор невинному; а они думают, что никто не слышит.

Ст. 10. Державѣ мою къ тебѣ сохраню.

Принадлежащее мне сохраню ради Тебя.

Кассиодор: «[Псалмопевец] достойно вменяет свою державу Тому, Кого знает как своего Заступника».

Ст. 12. Не оубѣи ихъ, да не когда забѣдѣтъ законъ твоѣи.

Зигабен: «Поелику кто умирает, уже забывает Божественный Закон».

Кассиодор: «Молит, чтобы народ иудейский, возмутившись [против Бога], не погиб, но лучше познал своё заблуждение в покаянии».

Ст. 13. ... грѣхъ оустѣихъ ихъ, слово оустѣихъ ихъ: и ѣтъ да бѣдѣтъ въ гордыни своѣи, и ѡ клятвы и ложь възвѣстѣтъ въ кончинѣ ...

Грех уст их – слово губ их, и да будут они пойманы гордыней своей, так что за клятву и ложь окажутся обличены в конце.

Афанасий: «Да соделается, говорит [пророк], всюду известною кончина их за хулы, какими злословили Тебя, говоря ложь о славе Твоей. Кончиною же называет не конечную гибель народа, но падение славы его».

Ст. 14. ... во гнѣбѣ кончины, и не бѣдѣтъ ...

В конце постигнет их гнев, и не станет их.

Ст. 16. ... тін разыдѹтєа ѣсѣи: ѣце ли же не насытѹтєа, н порѹцѹтѣ.

Эти разбредутся в поисках пищи; а если не насытятся, то и станут роптать.

Феодорит: «Они, будучи рассеяны по вселенной, взыщут духовной пищи; но, не находя ее, потому что не уверовали в Предвозвещенного всеми пророками, смятутся и *поропцут*».

Псалом 59.

Ст. 8. Їгѣ възгѣа ко стѣмѣзъ своѣмѣ: възрѣдѹюєа, н раздѣлю єікѣмѣ, н юдоль жилищѣ размѣрю.

Сикима – географическое название (Сихем и окрестности). Иаков дал её в наследство Иосифу (Быт. 48:22), чьи кости затем погребли здесь на поле (Нав. 24:32). Сикима находилась между горами Гевал и Гаризим, с которых были провозглашены моисеевы благословения и проклятия (Втор. 27:11-13; Нав. 8:32-35). «Юдоль жилищ» – буквально, с греческого, «долина шатров».

Толкования этого места разнообразны и трудны, но большинство из них сходится на том, что речь идет о «разделении», прообразующем раздаяние даров Святого Духа среди уверовавших народов.

Ст. 9. Мой ѣсѣть галаадѣ, н мой ѣсѣть манасіи, єфремѣзъ крѣпость главы моеа, їда царь мой.

Перечисление областей и колен Израилевых. Удел Манассии, с Галаадом как его частью, находился по обе стороны реки Иордан; Ефрем был главным племенем среди потомков Иосифа. Иуда – царь, так как «скипетр от Иуды и законодатель от чресл его» (Быт. 49:10).

Ст. 10. Мѣаѣзъ конобѣзъ ѹповѣніа моего: на їдѣмєю прострѣ спѹгѣ мой.

«Конобом» назывался котёл, в котором готовилась пища, и всякий большой сосуд; под ним многие толкователи понимают купель крещения, так как Руфь из Моава, которой в Ветхом Завете посвящена целая книга, была в числе прародительниц Христа Спасителя. «Простру сапог» означает: «измерю ногами», то есть «пройду». Пророк Исаия говорит, что Господь «грядет от Едома» (Ис. 63:1) – что значит: «от Адама», поскольку имена эти писались одинаково, а кроме того, в силу родства идумеи представляли собой для евреев ближайший отделенный от них народ, тем самым символизируя все человечество, до времени благодати отделенное от Израиля.

Афанасий: «И этим дает нам знать, что и язычники примут веру в Него».

Максим: «Под Моавом может также пониматься и Воплощение Господа. Ради нас Он стал Сыном Человеческим и истинной Купелью упования нашего, то есть Тем, Кто очищает нас от грязи и скверны, возникающих вследствие греховности нашей».

Ст. 11. Ктò введётъ мѧ во градъ ѡгражденїа; или ктò наставитъ мѧ до іѡдмѣн;

«Град ограждения» – укрепленный город; «наставить» – довести.

Зигабен: «Это сказывается от лица пленных иудеев. Городом огражденным назывался Иерусалим».

Афанасий: «Градом ограждения [пророк] называет Церковь, огражденную Божией силой. Говорит это пророк как бы от лица приносящего покаяние и желающего принять веру во Христа народа иудейского... Идумею же обозначает все племена, принявшие благодать».

Ст. 13. ... њ суетно спасенїе человѣческо.

«Суетно», то есть напрасно, мы стали бы ждать, что получим спасение человеческими силами.

Ст. 14. Ѡ бзѣ сотворимъ сѧ...

«О Бозе» – значит «в Боге» или «благодаря Богу».

Псалом 60.

Ст. 8. Пребѡдетъ въ вѣкъ предъ бгомъ: мѡть њ истинѡ ѡгѡ ктò взыщетъ;

Афанасий: «Здесь превращен порядок речи, почему смысл ее будет следующий: если кто взыщет милости Его и истины Его, то бесконечные веки пребудет он пред Богом».

Зигабен: «Кто, говорит [псалмопевец], постигнет милость и истину Божию? ... Потому что Бог есть море милости, равно как бездна истины».

Псалом 61.

Ст. 3. ... не подобѡжсѧ наипѡче.

Обычно переводят: «не поколеблюсь более». Но «наипаче» по-славянски, как и теперь по-русски, означает превосходную степень.

Василий: «Есть Бог наш... укрепляющий немощь нашу и исправляющий происшедшее в душах наших смятение».

Ст. 4. Докóлѣ належнѣ на челоуѣка; оубивáете всѣ вы, ꙗкѡ стѣнѣ преклонѣнѣ и ѡплóтѣ възрнновѣнѣ.

Буквально: «Доколе напираете на человека? Убиваете все вы, как при падении стены и преодолении оплота»²⁶. Создается образ дома или города, разоряемого прорвавшимися в него врагами.

Афанасий: «Укоряет [псалмопевец] сопротивные силы в том, что нападают на человеческую природу, преклонную ко злу».

Ст. 5. Обáче цѣнѣ мою совѣщáша ѡрнѣти ...

А они сговорились отвергнуть цену мою.

Василий: «Цена за человека есть кровь Христова... Сию-то цену воины лукавого умыслили сделать бесполезною нам, снова вводя нас, однажды освобожденных, в рабство».

Ст. 7. ... не преселюса.

Буквально: «не переселюсь». Переселением Священное Писание иногда называет смерть (Пс. 51:7). Или: «не стану переселенцем», лишённым отечества.

Ст. 10. ... лживы сынове челоуѣчестѣнъ въ мѣрнлѣхъ ѣже неправдовати: тѣи ѡ сѣтѣи въспѣ.

Смысл: лживы сыны человеческие, искажают меру и вес, делая всё это из-за суеты.

Ст. 12-13. Ёдиною гла бгъ, двѡа ѣа слышахъ, зане держава бжѣа, и твоа, гдѣ, млть.

Смысл: Бог сказал раз навсегда, и в этом слове я услышал две истины: что держава – у Бога, и также милость – у Тебя, Господи.

Феодорит: «А возвестил сие Бог, давая Закон».

²⁶ У П.А. Юнгера и иером. Амвросия (Тимрота) в переводе этого стиха уклонение от славянского текста к одному из возможных пониманий греческого.

Псалом 62.

Ст. 2. ... возжада́ тебе́ душа́ моя́, ко́ль мно́жицею́ тебе́́ плоть́ моя́...

И «возжада» (жаждет), и «коль множицею» (как сильно) относятся равным образом к душе и плоти, то есть целый человек хочет приобщиться к Создателю.

Ст. 4. *И́ккѡ лѣчши мѣтъ твоѡ́ ꙗ́че жнѡ́тъѡ.*

Так как милость Твоя лучше (многих) жизней.

Множественное число здесь означает, согласно толкователям, долготу и разнообразие жизни.

Ст. 6. *И́ккѡ ѡ́ тѣка ѡ́ ма́стѡ да ѡ́полнитѣя́ душа́ моя́...*

«Яко» соотносится с «так» в предыдущем стихе: так буду благословлять Тебя... чтобы душа моя исполнилась как бы туком и маслом – отборными частями пищи, которые в Ветхом Завете приносились в жертву.

Кассиодор: «В древности таковы были лучшие жертвы; но масть души – это ведение Божественных вещей, правая вера и непобедимое терпение».

Ст. 7. *И́ще помнѡ́хѡ тѡ́ на постѣли́ моеѡ́, на ѡ́утреннихѡ подѡ́хѡѣѡ въ тѡ́.*

Если я поминал Тебя на постели моей, то в утренние часы думал о Тебе²⁷.

Афанасий: «Вспоминая о Тебе, стал я неусыпен в хвалах Тебе».

Зигабен: «Хорошо, братья, и во сне памятовать о Боге; потому что памятование сие отгоняет от души гнусные демонские мечты и мрачный греховный сон».

Ст. 11. ... чѡ́стѡ лѡ́говѡмѡ бѡ́дѡтъѡ.

²⁷ Данный стих в некоторых изданиях наших Часословов печатается неверно: со словом *подѡхѡѣѡ* вместо *подѡхѡѡ*. Смысл от этого не пропадает, но становится менее вразумительным: слово *подѡхѡѣѡ*, как стоящее во множественном числе, может относиться здесь только к «устам» из предыдущего стиха. Однако и в древнееврейском, и в древнегреческом тексте глагол стоит в единственном числе. Так читают древние славянские рукописи, включая преп. Максима Грека; да и в самих Часословах, где имеется ошибка, при повторении данного стиха в конце псалма на Шестопсалмии она уже отсутствует. Некоторые чтецы, руководствуясь правилом, согласно которому чтение более сложное является обычно более точным, читают в этом месте *подѡхѡѣѡ* даже по исправным Часословам; но они напрасно делают это, искажая смысл стиха.

«Часть» – это «доля». Таким образом, выражение означает буквально, что враги Давида достанутся лисам (или шакалам), как непогребённые трупы.

Кассиодор: «Иудеи, не захотевшие верить в небесное, стали уделом лисиц, предав себя льстивым, ложным и злым намерениям».

Псалом 63.

Ст. 7. Испытáша беззаконіе: исчезóша испытáющіи испытáніа:

Смысл: исчезли (сделались ничтожными) те, которые превратили зло в предмет старательных изысканий и опытов.

Ст. 7-8. ... прістѣпнѣтъ человекъ, и сердце глѣбоко. И вознесётъ бгъ:

Афанасий: «Но человек Божий, совещающий разумное (а это и значит *сердце глубоко*), как в точности познавший таинство, в приличных песнопениях вознесет Бога».

Ст. 8-9. ... стрѣлы младенѣцъ быша язвы ихъ, и не возмогóша на нà языцы ихъ:

Раны, которые наносили враги, были как стрелы, выпущенные младенцами, а языки их, то есть клеветнические слова, – еще слабее.

Зигабен: «Давид “языками” называет клеветы и наветы».

Иоанн Кронштадтский: «Для человека правдивого и добросовестного язвы, наносимые ему языком недоброжелателей, как *стрелы младенца* – ничтожные, безвредные».

Псалом 64.

Ст. 5. Испóлнимся во блгнхъ домѣ твоегò:

Мы будем исполнены (насытимся) благами дома Твоего.

Зигабен: «Блага в Церкви Божией суть божественное учение и все относящееся к наслаждению и веселию души».

Ст. 9. ... ѿ ѿбо́лѣнїа жнѣдѣнїи въ концѣхъ ѿ зна́менїи твоѣхъ:

«Концами» называются в Писании отдаленные земли разных сторон света.

Ст. 10. ... ѿгѣтѣнїа ѣнїи пїщїи ѿ нѣмъ, ѣкѡ тѣкѡ ѣтъ ѿгѣтѣнїа.

«Таково приготовление» – то есть, чтобы приготовить (вырастить) пищу, нужно наполнить землю водой.

Афанасий: «Разумеет пищу духовную. Говорит же, что она угодована, потому что прежде сложения мира определена тайна о Христе».

Ст. 11. Бразды ѣнїи ѿпои, ѿмножи жнѣнїа ѣнїи: въ капляхъ ѣнїи возвеселїтѣя воздїающїи.

«Борозды ее упои, умножь плоды ее; в каплях своих она возвеселится сияющая». Хотя многие толковники вместо «сияя» читают «произрашая» (так как в греческом это одно и то же слово), славянский текст ясно подразумевает сияние, тем самым продолжая линию крещального толкования этого псалма: как известно, в древности крещение именовалось и «Просвещением».

Афанасий: «Браздами называет сердечные глубины, а житами – благочестивые помыслы».

Иероним: «Тогда возвеселится, сияя, земля, то есть Церковь, когда от нее взойдет здесь духовный плод».

Ст. 10. ... разбогѣютъ краинамъ пѣстыни...

Процветут красивые (места) пустыни.

Феодорит: «По явлении сей благодати прежняя пустыня даст зрелый плод».

Псалом 65.

Ст. 3. ... во множитѣбѣ силы твоѣа солжѣтъ тебѣ врази твои.

Смысл: хотя Ты и явишь им великую силу, враги Твои обманут Тебя (не обратятся к Тебе)²⁸.

28 У многих толкователей «солжут Тебе» понимается как «будут лицемерно раболепствовать перед Тобой». Но «солгати» в церковнославянском не употребляется в таком значении. Этот глагол выражает или, в прямом смысле, обман, или, в переносном – прекращение (Ос. 9:2; Авв. 3:17). Оба смысла могут быть объединены в

Афанасий: «Обвиняет иудеев в безчувствии, потому что и величие чудес не привело их к покорности».

Ст. 9. ... полѡжшагѡ дѡшѸ моѡ въ жнѡбѡтѡхъ...

Определившего сохранить жизнь душе моей.

Ст. 13. ... въздѡмѡзъ тебѣ молнѡтѡвы моѡ...

Феодорит: «То есть все, что обещал я, когда скорбел и молился, воздам с признательностью».

Ст. 17. ... ѡ възнеѡхѡхъ подѡ ѡзыкомѡ моѡмѡ.

Кассиодор: «Под языком, – говорит [псалмопевец], – то есть, в совести, ибо сердце наше под языком нашим».

Псалом 67.

Ст. 5. ... пѡчтѡготѡврнѡтѡ възшѡдѡшемѸ на зѡпады...

Смысл: приготовьте путь восходящему на западной части небосвода. Образ парадоксален, так как на западе ни одно светило не восходит, и само слово «запад» означает «закат».

Афанасий: «Уготовьте себя к тому, чтобы ходить путями напоследок времен явившегося во плоти живущим на земле. Или, *возшедшему на запады* значит – Снизшедшему даже до ада».

Ст. 7. Бѡгъ вселѡетѡхъ ѡднѡмыслѡннѡмѡ въ дѡмѡхъ, ѡзѡдѡдѡ ѡковѡннѡмѡ мѡжеѡтѡвомѡхъ, тѡкоже преѡгорѡчевѡющѡмѡ жнѡдѡщѡмѡ во грѡбѡхѡхъ.

«Бог вселяет единомысленных в дом, изводя окованных мужественно, также огорчающих, живущих в гробах» (П.А. Юнгеров).

Зигабен: «По словам Дидима, слова сии могут заключать в себе пророчество о всемирном восстании мертвых, то есть, что Христос изведет из гробов всех окованных безжизненностью и смертью, как язычников, так и иудеев».

одном: обман ожиданий. Именно так понимает данный стих св. Афанасий, толкованию которого, видимо, следует славянский текст.

Ст. 10. Дѡждь вѡленъ ѡлѣчїиши, бже, достоѡнїю твою, и ѡнѡможе, ты же совершилъ єси є.

Дождь вольный (обильный, щедрый) уделишь Ты, Боже, достоянию Твоему; и (хотя оно) изнемогло, но Ты восстановил его.

Феодорит: «Дождем называет [пророк] упоение учением. Наименовал же его вольным по произвольному желанию: потому что не принужденно напоевается человек, но, убедившись учением, приемлет благодать».

Ст. 12-13. Гдѣ дастъ глаголъ благовѣстѣющимъ илю многю: црѣ илз возлюбленнаго, красотю дѡмѡ раздѣлїти кворїстїи.

Господь даст слово благовествующим в обильной силе: Царь сил Возлюбленного – (даст) разделить добычу на украшение дома.

Афанасий: «Он есть Царь возлюбленного народа, Он же и сила его... Посему говорит, что красоте дома, то есть евангелистам, дает глагол, чтобы разделили корысти, то есть привлечь язычников к вере и расхитить корысти у сатаны».

Феодорит: «Дом же Божий... суть уверовавшие, а красота дома – благодать Святого Духа».

Ст. 14. Ище поспитѣ погрѣдѣ предѣлз, крїлѣ голѣбїннѣ покрѣерѣнѣ, и междорѡмїа єлѣ влещїнїи злѣта:

Смысл: покойтесь между пределами – (ведь) крылья голубицы покрыты серебром, а то, что между плечами ее, в блистании золота²⁹.

Иероним: «Подразумевается Церковь, которая имеет незлобие голубицы и Божественными глаголами блистает как светлостью серебра, в будущем же воскресении будет украшена лепотою золота».

Феодорит: «Пределами же [пророк] называет два Завета».

Ст. 15. ... ввєгдѣ рѡзнѣтѣнїтѣ нѣнїи царїи на ней, ѡснѣжлѣтѣлѣ влѣмѡнѣ.

Когда отличит Небесный (Бог) царей на ней, будет снег на Селмоне³⁰.

Феодорит: «Селмоном [пророк] наименовал Иерусалим. Ибо, в нем пребывая, апостольский лик сподобился благодати Всесвятого Духа».

Ст. 17. Всю нещѣте горы ѡсырѣннїа;

²⁹ Место упокоения на спине между плечами (как птенца или младенца на спине матери) упомянуто также во Втор. 33:12.

³⁰ Селмон – гора в Палестине, покрытая лесом (Суд. 9:48), ее название означает «Тенистая». Контраст между тенью и белизной снега показывает перемену.

«Усыренное» – как бы увлажненное молоком. Псалмопевец спрашивает: «Зачем вы считаете [другие] горы увлажненными?» Тем самым он противопоставляет все другие горы той единственной, которая есть «гора Божия».

Иоанн Дамаскин: «Радуйтесь, горы, то есть создания разумные, стремящиеся к высотам духовного созерцания. Родается подлинная гора Господня... гора тучная, гора усыренная, гора, на которой Бог благоволил обитать».

Канон Покрову Божией Матери: «Во гласех пений, Дево, Тебе вопием, Всепетая: радуйся, тучная горо и усыренная Духом».

Афанасий: «[Пророк] упрекает предполагающих, что и еретические церкви могут быть *усыренными*, потому что в них нет ничего, что могло бы воспитать для духовного состояния».

Ст. 18. Колесница бжїа тма̀ми те́мз, ты́саца гобзѣюцнхъ: гдѣ въ ннхъ въ ѡннѣ во стѣмз.

Колесница Божия – образ ангельских сил (сравн. Иез. 1-2). Число «тмы тем» соответствует 100 миллионам, что указывает, скорее всего, не на точное число, а на великое множество. «Тысяца» здесь – полк, войско. «Гобзовати» значит «изобиловать». Господь в них – в Синае – во Святом (то есть в Храме: сравн. ст. 25).

Афанасий: «Колесницею Божиею называет Небесные и Умные Силы, которые носят на Себе Бога».

Ст. 19. ... прїа̀лз ѡ̀н да̀нїа въ чело̀вѣцѣхъ, ѡ̀бо не покарѣюцѣа, ѡ̀же вселїтїа.

Смысл: Ты принял дары среди человеков, ибо принял не покорявшихся Закону, чтобы вселиться среди них.

Апостол Павел: «Каждому же из нас дана благодать по мере дара Христова. Посему и сказано: *восшед на высоту, пленил плен и дал дары человекам*» (Еф. 4:7-8).

Афанасий: «Но те самые, которых принял Ты, древле были непокорны».

Феодорит: «Не воззрел Ты, говорит пророк, на прежнюю их непокорность, но, и видя противоречащими, продолжал благодетельствовать, пока не сделал их собственным Своим жилищем».

Ст. 20. ... блѣвѣнз гдѣ де́нь дне: поспѣшнѣтз на̀мз бгѣ спнїй на̀шнхъ.

«День дне» значит «на всякий день». Словом «поспешить» обозначается помощь в успешном совершении дела. «Спасение» (здесь – во множ. числе) в языке Библии часто выражает «победу».

Ст. 23. Рече́ гдѣ: ѡ̀ васа̀на ѡ̀бращѣ, ѡ̀бращѣ во глѣбннхъ морскнхъ:

Многие толкователи, основываясь на еврейском коренном значении, толкуют «Васан» как «стыд» или «стеснение». Однако для читателя, незнакомого с этими толкованиями,

главным оставалось значение Васана как области на севере Палестины восточнее р. Иордан. Васан был областью густых лесов, больших животных и больших людей – рефаимов, которых побелили израильтяне. «Телицы Васанские, которые на горе Самарийской», у пророка символически означают угнетателей (Ам. 4:1). Данный стих псалма говорит о том, что даже из Васана и даже из глубин моря возвратит Господь избранных Своих.

Зигабен: «Евсевий говорит, что сии слова изъясняются еще так, что Господь ради нас снизшел до крестного страдания, презрев стыд... а отсюда снизшел в глубину моря, то есть в дальнейшие страны земли, и, там сокрушив ад, таким образом возвратился, то есть воскрес».

Ст. 24. ... ѿкѡ да ѡмочитѣя ногѣ твоѣ въ кровѣ, ѡзыкъ псѡвъ твоиѡх ѡ врагѡх ѡ негѡ.

Так что до омочится нога твоя в крови, язык псов твоих – (в крови) врагов Его.

Афанасий: «Псами называет [пророк] стражей духовного стада, святых проповедников. Язык их едва не вкушает крови мысленных врагов. Посему разумеет, что апостольское слово едва не соделается причиною смерти для лукавых демонов».

Зигабен: «Другой некто говорит, что нога Христова есть воспрятый от Марии человек, Который чрез страдание омочился кровью, а язык псов, то есть, нечистых в древности народов, по обращении их от диавола, вкусил пречистой Его крови».

Ст. 26. Предварѣша князи близѣ поѡциѡхъ, посредѣ дѣвъ тѣмпѣнницъ.

Здесь описывается шествие во время храмового празднества. Впереди народа идут князья (главы родов), рядом с ними – хор, окруженный девами, бьющими в бубны.

Афанасий: «Девами называет души уверовавших, укрепленные Святым Духом, и евангельскою проповедью огласившие поднебесную, в числе которых разуметь должно и святых апостолов, как предначинателей служения».

Ст. 28. Тамѡ венѣмѣнѣ юнѣйшѣи ко ѡжарѣ, князи ѡдовы владыки ѡхъ, князи забѣлѡни, князи нефѣлѣмѣи.

Упомянуты по именам четыре колена Израилевы. Вениамин был младшим сыном Иакова, почему называется «юнейшим». Из этого племени происходили царь Саул и апостол Павел, оба испытавшие «ужас» – восхищение ума к Богу (3 Цар. 10:10; 2 Кор. 12:2). Князьям Иудовым, по линии Давида, суждено было стать царями над Израилем до пришествия Христа (Быт. 49:10), Который по плоти «воссиял из колена Иудова» (Евр. 7:14). Завулон и Неффалим – северные племена, к уделам которых принадлежала местность Галилеи (сравн. Ис. 9:1). Толкования отцов сообразуются с этим по смыслу.

Ст. 30. Ѣ храма твоѡгѡ ко ѡѣрѣмѣи тебѣ принедеѡтъ цѣрѣи дарѡ.

П.А. Юнгеров и иером. Амвросий (Тимрот) переводят: «ради Храма Твоего». Но, хотя

греческий текст можно понять и так, славянское «от» в значении «ради», как правило, не употребляется. Речь идёт о Храме как месте, с которого жертвы возносятся к Богу.

Афанасий: «Храмом Его называет [пророк] Церковь, царями же именует уверовавших во Христа... Итак, говорит, что из земного Храма, то есть из Церкви, по вере призванные в вышний Иерусалим принесут Ему дары, очевидно, духовные».

Ст. 31. Запретѣнъ свѣрѣмъ трѣмъ: сонмъ юнѣцъ въ юницѣхъ людскѣхъ, ѣже златворѣти искѣшѣннымъ серебромъ: расточѣнъ ѣзыки хотѣщымъ бранемъ.

Звери, подстерегающие в болотной траве, они же сонм «быков» (вождей) среди «коров» народа, пытаются окружить тех, кто искушен серебром (что можно понять двояко: проданы за серебро или испытаны серебром). Псалмопевец просит Бога запретить им и расточить народы, любящие войну.

Афанасий: «Серебро – Божественные словеса. Говорит же: *запрети* и мысленным, и чувственным врагам, чтобы проповедники Евангелия не были доведены до невозможности более проповедовать».

Ст. 32. ... ѣдѣюща предварѣтъ рѣкъ своихъ къ бѣгѣ.

«Предварит» – прострѣт, или поспешит протянуть.

Ст. 34. Возшедемъ на небо небесе на востокѣ: е, дастъ гласъ своему гласъ силы.

«Небо небесе» – как бы «небо над небом», то есть небо духовное, на котором Отец пребывает и на которое Христос вознесся. «Даст гласу Своему глас силы» – даст голосу Своему прозвучать мощно.

Афанасий: «Как Солнце, сокрывшись на западе, восходит на востоке, так и Господь как бы из глубин адовых вошел на небо небесе... *Гласом силы* [пророк] называет глас, который воздвигнет всех мертвых, когда воскреснут по Его велению».

Псалом 68.

Ст. 4. ... исчезотѣ очн мои, ѣже ѡповѣти ми на бѣга моего.

«Истомились глаза мои, ожидая помощи от Бога моего» (П.А. Юнгеров).

Феодорит: «Образ речи взят с человека, который ждет возвращения с чужой стороны кого-либо близкого и знакомого и смотрит по дорогам».

Ст. 5. ... ἵαζε не вορχици́хъ, тогда воздла́хъ.

Тогда я отдавал то, чего не похищал.

Зигабен: «По словам Дидима, Спаситель отдал и то, чего не похитил: Он искупил нас, истребляя наше рукописание, по которому мы должны были уплатить».

Ст. 19. ... вѣргъ мои́хъ ради́ избѣви мѧ.

Слово «ради» в этом случае означает не «для кого-то», а «из-за кого-то», и указывает на причину просьбы.

Афанасий: «Тою обидою, какую потерпели мы от мысленных врагов, [Сын Божий] преклоняет Отца на милость к нам».

Ст. 24. ... хребѣтъ ѿхъ вѣнѣ сляцы.

«Выну сляцы» – сделай всегда «сляченным», согбенным.

Феодорит: «Осуди их, Владыка, на рабство, да впадут в то же, что делают с другими».

Ст. 32. ... ѿ ὑгоднѣ бѣдетъ бѣ паче телца ѿна, роги ѿзносаща ѿ пѣзнкчтн.

Хваление (сравн. Пс. 49:23) будет угодно Богу более, чем принесенный в жертву юный телец «с пробивающимися рогами и копытами» (иером. Амвросий).

По толкованию отцов Церкви, этот стих таинственно указывает на превосходство жертвы Христа над ветхозаветными жертвоприношениями.

Псалом 70.

Ст. 6. Къ тебе́ ѿтверди́хса ѿ ѿтробы ...

Смысл: от самого моего рождения Ты укреплял меня.

Ст. 7. ἵακω чѣдо бѣхъ мно́гимъ ...

Ибо я стал для многих предметом удивления.

Кассиодор: «Чудом в сем мире будет верный... Ибо взыскуют грешные богатств, а верные нищеты, взыскуют грешные сластей, а праведные поста, и паки: те – радости, а эти – скорби».

Ст. 11. ... поженіте ѿ нїмїте с҃го, ѿкѡ нѣсть ѿзбавлѣнїй ...

Настигайте и хватайте его, так как нет избавляющего.

Ст. 14. ... ѿ приложѣ на всѣкъ похвалѣ твоѣ.

Прибавлю ко всякой хвале Твоей.

Ст. 15. ... ѿкѡ не познахъ книжнаа.

«Не познал» может употребляться в значении «не хочу знать» (сравн. Пс. 100:4) – то есть «не из книг я научился», но на опыте (как сказано далее, «в силе Господни») узнал Бога.

Кассиодор: «Не познах книжная, сиречь мудрости мирской и украшений суетной речи, оскверненной злыми делами».

Псалом 71.

Ст. 5. ѿ пребѣдетъ съ солнцемъ, ѿ прѣжде л҃ны рѣда родѣвъ.

И будет пребывать с Солнцем, и прежде Луны всех поколений.

Афанасий: «И пребудет с Солнцем. Во веки, говорит [Писание], продлится царство Его. И прежде Луны рода родов. Сей, воцарившийся в пришествие Свое над сущими на земле, есть и предвечный Зиждитель всяческих».

Ст. 7. ... дѡндеже ѿнїметсѣ л҃на.

«Доколе не исчезнет Луна» – об окончании времени.

Афанасий: «Такое множество мира будет в пришествие Его, что продлится до будущих времен, в которые “Солнце померкнет, и Луна не даст света своего” (Мф. 24:29)».

Ст. 10. Цѣрїе дарсістїн ѿ сѣтровн дѣры прїнесѣтъ, цѣрїе ѿрѣстїн ѿ сѣвѣ дѣры прїведѣтъ:

Упоминаются торговые связи соломонова царства. Фарсис – это или Тарс, город в

Малой Азии, в котором родится апостол Павел, или Тартесс, финикийская колония на юге Иберийского полуострова. Сава – государство сабеев на юге Аравийского полуострова, откуда прибыла к Соломону царица Савская (3 Цар. 10).

Феодорит: «Пророк упомянул о трех или четырех народах и прикровенно предызобразил перемену во всех народах».

Ст. 15. И живѣзъ бѣдетъ, и дѣтѣмъ ѣмъ ѿ злата аравійска: и помолѣтѣмъ ѿ немъ вѣнъ ...

«Помолятся о нем всегда» – не значит, что будут молиться о его здоровье, но «ради него» или «через него»³¹.

«Злато аравийское» ясно указывает на дары волхвов, принесенные Богомладенцу.

Афанасий: «Помолятся о Нем выну, Его именуя и прося, чтобы через Него Отец сподобил даiania благ».

Ст. 16. Бѣдетъ оутвержденіе на землѣ на вершѣхъ горъ: превознесетѣмъ паче ливана плодъ ѣгъ, и процветѣтѣмъ ѿ града ѣкѣ травѣ земнаѣ.

Будет произрастание на земле на вершинах гор³² – возвысится более Ливана плод его, и процветут (жители) города как трава земная.

Афанасий: «Ливан есть Иерусалим, а плод Его – евангельское слово. Посему говорит, что евангельская проповедь будет выше служения подзаконного».

Кассиодор: «Смотри, что говорит: “процветут от града”, а не “во граде”: ибо те которые труждаются в сем веке, от сего града процветут в тамошнее блаженство, увенчиваемые вечно».

Псалом 72.

Ст. 4. ѣкѣ неѣтъ воисклонѣнїа въ смѣртїи ѣхъ и оутвержденїа въ рѣнѣ ѣхъ.

Так как не поднимаются они в смерти и не задерживается на них рана.

Кассиодор: «На смерть свою не обращают внимания и к покаянию не прибегают, а если случится им испытать некое затруднение, то скорбь у них бывает недолгой».

Ст. 7. Изыдетъ ѣкѣ изъ тѣла неправда ѣхъ: прендѣша въ любовь ѣрдца.

31 Такое употребление предлога «о» – частое явление в церковнославянском языке. Например, в обетовании Бога Аврааму: «и благословятся о тебе вся племена земная» (Быт. 12:3).

32 «Утверждение» в значении «произрастание» также в Пс. 104:16.

Исходит как бы из тука (из мозга) неправда их; перешли (грехи их) в любовь сердца.

Кассиодор: «От мозга исходит неправда, когда кто, исполненный излишествами настоящего века, которые дает ему Бог, на поношение Богу согрешает. Ибо *тучен* тот грех, который совершается больше от своеволия, чем из нужды».

Ст. 9. Положи́ша на небеси́ о́уста своѧ, и ѧзыкъ ѧхъ прѣиде по землѧ.

Этот стих приемлет два толкования своего буквального смысла:

1. они дерзают говорить о небе, а язык их влачится по земле (сравн. Быт. 3:14);
2. они обходят небо и землю своим пустословием (сравн. Иов. 1:7; Мф. 23:15).

Афанасий: «Изрекают, говорит [псалмопевец], хульные слова на Бога, тогда как сами унижены и язык их на земле».

Зигабен: «У философов же выражение “положить на небе уста свои” значит философствовать о богах и божественных предметах; а “языком проходить по земле” – рассуждать о земных и человеческих предметах».

Ст. 10. Сегѡ рѧдн ѡбратѧтсѧ людѧе моѧ рѣмѡ, и дниѧ исполнени ѡбратѧтсѧ въ нѧхъ.

Потому возвратится народ Мой сюда, и дни совершенные обнаружатся у них.

Феодрит: «То есть [возвратится] в Иудею... Днями же *исполненными* пророк назвал старость, понимая, что возвратятся и будут жить до старости».

По некоторым толкованиям, народ, униженный злыми, разочаруется в своих соблазнителях и возвратится к Богу в конце дней.

Ст. 12. Се, сн грѣшницы и гобзѡющѧ въ вѣкѡ о́удержѧша богѧтство.

«Гобзующие» – «процветающие».

Афанасий: «Они в настоящей жизни весь век проводят в благоденствии».

Ст. 13-14. И рѣхъ: ѣдѧ всѧѧ ѡпрѧбнѧхъ е́рдце моѧ и о́умьхъ въ непѡбннѧхъ рѡцѧхъ моѧ, и быхъ ѧзвѧнъ вѣсь дѧнь, и ѡблнчѧнѧ моѧ на о́утреннѧхъ;

И сказал я: не напрасно ли я сохранял правым сердце мое и омывал среди невинных руки мои, терпел раны весь день и обличение свое с утра?

Видя торжествующим зло, человек начинает колебаться и сомневаться в пользе добра.

Ст. 15. Я́ще глаголахъ, повѣмъ тѧкѡ: се, рѡдѡ сынѡвъ тѡѡхъ, ѣмѡже ѡбѣщѧхъ:

Если я говорил: буду рассуждать так, – и это перед родом сынов Твоих, которому я обещал себя!

Афанасий: «Если сообщу другим эти пришедшие мне на мысль помыслы... преступлю заветы *сынов Твоих*, то есть мужей праведных. А эти заветы святых состоят в том, чтобы не быть друг для друга виновником соблазна».

Зигабен: «Сыны Божии суть те, которые знают Создателя Бога и хранят заповеди Его».

Ст. 16-17. Ἡ *непщев*αῖχ^з *раздмѣтн:* εἰς *трдз* ἔσ^ти *предо* μ^нοῦ *дндеже* ἐν^дε^δ *во* σ^тῖ^лο *бжїе* ἢ *раздмѣю* *вз* *полѣднла* ἡ^чз.

«Непщевати» значит думать о себе нечто, считать себя способным на что-то. «Святило» – святилище. Слово «последняя»³³ означает последние времена или конечные судьбы людей.

Афанасий: «Предположив, что знаю столь глубокие суды Божии, встретил я для себя трудность, потому что суды глубоки и неисследимы. По крайней мере, определил я себе надлежащее для познания сего время – время Суда Божия, когда воздашь каждому по делам его».

Ст. 22-23. ... *икотенз* β^ыχ^з *оу* *тебѣ*. Ἡ *аз* β^ыν^д *из* *тобою*:

Поскольку не разумел, то был подобен скоту перед Богом. Но «я всегда с Тобою» – именно потому, что нуждаюсь в просвещении от Тебя³⁴.

Афанасий: «Прежде был я как скот безсловесный, будучи не в состоянии проникнуть в распоряжения промысла. Однако же не оставлен я Тобою, Боже, и не лишился упования на Тебя, пребывал же *выну с Тобою*».

Ст. 25. *Что* *бо* μ^н *ѣсть* *на* *нѣи*; ἢ *ω* *тебѣ* *что* *вохотѣхз* *на* *землѣ*;

Ибо что мне на небе? И, кроме Тебя, чего я желаю на земле?

Афанасий: «Поскольку на небе нет для меня ничего, кроме Тебя единого, то по необходимости не восхотел я принять ничего из сущего на земле, потому что все это – тленно и временно».

Ст. 26. Ἦ^сч^{ез}ε *срдце* μ^оε *и* *плоть* μ^оε, *бжїе* *срдца* μ^оε^гω, ἢ *часть* μ^оε, *бжїе*, *во* *вѣкз*.

Смысл: «исчезло» – истомилось, истаяло сердце мое (сравн. Иов. 19:27), как и плоть моя (сравн. Пс. 62:2), по Тебе: Ты Бог сердца моего и причастие (наследие) мое, Боже, вовек.

Феодорит: «Ты – мой удел, мое наследие и наслаждение благами».

33 Это слово множественного числа (а не женского, как может показаться). Такие слова обычно означают предметы невидимые, или общие понятия. Например: «вся последняя и древняя» (Пс. 138:5).

34 Слова «и аз выну с тобою» можно понять и в обратном смысле: это Бог говорит человеку, утешая его в его недоумении – «но Я всегда с тобою». Таким образом получается диалог с Богом, так как далее человек продолжает: «удержал еси руку десную мою, и советом Твоим наставил мя еси, и со славою приял мя еси».

Афанасий: «Желал же я единого только, и желанием этим томил себя на земле, а желание это состоит в том, чтобы Ты соделался моею, и притом единственною, частью».

Ст. 28. *Мнѣ же прилепѣхъ къ бѣгъ блага бѣгоу блага бѣгоу...*

«Прилепляться» значит соединяться и неотступно находиться рядом (сравн. Быт. 2:24).

Кассиодор: «Прилепляется к Божеству тот, кто присоединяется к Нему истинной верой и испытанием дел, и всегда возлагает надежду свою на Бога».

Псалом 73.

Ст. 4-5. ... *положиша знамения свои знамена, и не познаша, яко во исходѣхъ превыше:*

Поставили знамена, свои знамена, но не познали, что исход (предопределен) свыше³⁵.

Кассиодор: «Дважды повторено *знамение*, чтобы удвоение подвигло Судию к отмщению скорому».

Афанасий: «Разумеет знамения войны, говорит же о называемых так в войсках знаменах, потому что поставили их на пути в городе. Даже на том не остановились, но простерлись далее, то есть напали на Божественный Храм, не зная, что Бог предал им город за нечестие жителей».

Ст. 6. *Двери егво въпѣ, и чинкомъ и оубордомъ разрушиша и.*

Смысл: разрушили *все вкупе* двери города, как и сам город, пользуясь топором и ломом.

Зигабен: «В высшем смысле [толкует Никита Ираклийский]: когда на Тебя злоумышляют [невидимые] враги, то ты представляй их вне дверей твоих с секирами, посекающими у владычественного ума двери, чтобы, по посечении их, могли взять духовное всеоружие, на которое ты надеялся».

Ст. 9. *Знамения ихъ не видѣхомъ: нѣсть ктомоу пророка, и насъ не познаетъ ктомоу.*

Продолжение речи врагов: мы не видели у них (иудеев) чудес, и нет у них больше пророка, который раскрыл бы наши замыслы, узнал и предупредил о них.

Зигабен: «Рассказываемых иудеями чудес, которые будто бы произвел Бог их, мы, римляне, во время осады их и победы нашей в настоящее время не видели... Нет более никакого святого и пророка из них, который

³⁵ Так получается по синтаксису славянского текста. Но в греческом оригинале в этом месте две фразы, вторая из которых повествует о «выходе наверху», то есть храмовых воротах, которые, согласно нижеследующему тексту, «как в дубраве древесной» были посечены топорами.

предсказывал бы какое либо зло о нас, и поощрял бы их. А когда нет такого пророка, то посему никто не узнает, какой оборот получат римские наши дела».

Ст. 10. ... раздражитѣя протѣвнѣй ѿма твоѣ до концѣ;

Поносит противник имя Твое безпрепятственно.

Зигабен: «Доколе сей противоборный народ будет злословить, произнося против имени Твоего раздражительные слова, и Ты долготерпишь, попуская им делать сие за наши грехи?»

Ст. 11. Вскѣю ѿвращаѣши рѣкѣ твоѣ и десницѣ твоѣ ѿ среды нѣдра твоегѡ въ концѣ;

«Недро» – это материнское лоно, также грудь, выпуклость на одежде в области груди, а в связи с этим и пазуха, в которой держали ценные вещи. Отсюда два понимания этого стиха: или «недром» называется лоно Отчее как любовь Бога к Своему народу, так что псалмопевец жалуется на отсутствие Божия попечения о нем, или же это «утробы щедрот» – дары Духа, которые прекратились.

Афанасий: «Для чего, говорит, прерываешь даяние благ, какими древле ущедрял нас, как бы из недра Своего?»

Ст. 14. Ты сокрѣшилѣ єи главу змѣѣ, далѣ єи того брѣшно людемѣ єдѣѡпскимѣ.

Ты сокрушил голову змия, дал его пищу (или его самого в пищу) народу эфиопскому.

Отцы понимают это как исторически – в отношении фараона, останки воинов которого, выброшенные на берег, клевали слетевшиеся со стороны Эфиопии птицы, так и символически – применительно к диаволу, который и сам снedaем собственной тьмой, и питается тем, что в человеке есть тёмного.

Кассиодор: «Сокрушилась глава змия, то есть сатаны, когда гордыня его с неба низверглась и осквернения его крещением очистились. Под эфиопами же мы разумеем грешников, которые, хотя обратились ко Господу, однако сохранили в себе пищу диавола, которую он ест, как бы обкусывая христиан, когда обвиняет их³⁶».

Ст. 15. Ты расторглѣ єи источникѣ и потѡки: ты извѣшилѣ єи рѣки нѣдѣлмѣкѣ.

«Расторг» – то есть дал протечь, как, например, извёл воду из скалы в пустыне (Чис. 20:10-11). Ифам, по сообщению Иосифа Флавия – название некогда обильно орошавшегося сада, излюбленного места загородных прогулок царя Соломона. Возможно, это место некогда было заболочено, а потом осушилось, или же оно некогда было плодородно, а потом стало пустынным.

Феодорит: «Ибо не трудно для Него как угодно переменять течения вод. Но пророческое слово дает разуметь и иное, а именно, что иудеям за беззаконие не даст более пития из пророческих рек, а язычников – сию древле пустыню – оросит струями вод из камня».

36 Как пишут многие отцы, диавол не только вводит в грех, но потом и обвиняет человека, чтобы ввергнуть его в отчаяние и окончательно завладеть им.

Ст. 20. ... ѿкъ исполнишася помраченнїи земли домѡвъ беззаконїи.

Смысл: помраченные жители земли наполнились целыми домами беззаконий.

Нил: «Поведение и состояние каждого лица называется домом души. Ибо есть дом правды, дом мужества, дом целомудрия и так далее; и напротив того – дом неправды, дом боязни, дом блуда и так далее».

Псалом 74.

Ст. 7. ѿкъ ниже ѡ нехѡдъ, ниже ѡ зѡпадъ, ниже ѡ пѡстыхъ горъ.

Зигабен: «Не от *востока*, говорит, светил и звезд и не от *запада* оных, как пустословят астрологи, и не от демонов, которые *пусты* и не имеют никакого добра, и которые называются *горами* по причине возношения и гордости, как думают волхвы, словом, ни с какой подобной стороны не дается людям богатство и слава, или нищета и беславие, но все сие достается людям по праведному суду Божию».

Ст. 9. ѿкъ чаша въ рѡцѣ гдѣни, вѣна неразтворѣна исполнь растворѣнїа, ѡ ѡклонѣ ѡ сеѡ въ сїю: ѡбѡче дрѡждїе ѡгѡ не ѡстоцисѡ, ѡспїѡтъ вси грѣшнїи земли.

По смыслу славянского текста, здесь говорится о двух чашах, из которых первая с неразтворенным вином, а вторая с растворенным. Господь смешивает их, однако дрожжи (то есть самая крепкая часть вина) у Него не убывают.

Зигабен: «Хотя сия *чаша* гнева Божия полна вина неподдельного, однакоже есть и другая чаша в руке Божией, *исполненная раствора*, то есть человеколюбия. Как сей раствор, или сию смесь вина составляет вода, вливаемая в вино, то раствор и смешение в строгом наказании составляет человеколюбие... Отлил, говорит, из чаши, или сосуда неразтворенного наказания в чашу, или меру человеколюбия, чтобы вино сделать умеренным для напоения им виновных в малых и простительных грехах. *Дрожжи*, однако же, от сей чаши наказания *не слить*, где дрожжами называет... последнее наказание, которое осталось дать производящим великие и смертные грехи и не кающимся в своем злодеянии».

Псалом 75.

Ст. 7. ѡ запрѣченїа твоегѡ, бже ѡковль, воздремаша вѣдшїи на конїи.

От воспрещения Твоего, Боже Иакова, оцепенели воссевшие на коней.

Феодорит: «По мановению Твоему немедленно пали кичившиеся тем, что знают искусство править конями».

Ст. 11. ꙗко помышленіе челоѡчечкоє исповѣстѣа тебеѡ, ꙗ ѡстанокъ помышленіа прѣзднѣтъ тѣ.

То есть помысл человека будет предан Господу весь, до последнего остатка. Или «остатком» названа чистейшая часть ума.

Афанасій: «Останок помышления есть помысл, доведенный до чистоты, сообразно с “останком” благодати избрания³⁷».

Псалом 76.

Ст. 3. ... но́цію предъ нѣмъ, ꙗ не прельщенъ быхъ: ѡбѣржеа оутѣшнтѣа дѡшѡ моѡ.

Ночью (я предстоял) пред Ним, и не обманулся – отказалась от (ложного) утешения душа моя.

Иероним: «Как бы кто говорит: я потерял сына, обнищал, сгорел мой дом; не ищу того, что потерял, но Господа взыскую. Если Его найду, в Нем все буду иметь».

Ст. 4. ... погѡмляхѡ, ꙗ малодѡшествовашѡ дѡхъ моѡ.

«Глумиться» значит «предаваться какому-либо делу», в частности, «размышлять». В негативном контексте это слово приобрело значение «издеваться» (как в Пс. 68:13), но чаще в церковнославянской Псалтири оно встречается в нейтральном и положительном контекстах. Здесь – нейтральный, и речь идет об усердном размышлении. То, что в пределах одного стиха и «возвеселихся», и «малодушеествоваше дух мой», отражает неустойчивость состояния души в скорбных обстоятельствах, которому и посвящен настоящий псалом.

Ст. 5. Предварѣтѣѡ стражеѡ Ѧчи мон...

По окликам сменявших друг друга стражей во времена библейских пророков считали часы ночи, которые потому и назывались «стражами». Кто ночью не спал, как бы с открытыми глазами встречал все «стражи».

Феодорит: «Сим выражает бдение, продолжающееся всю ночь».

Ст. 9. ... иконѡ глаголахъ ѡ рѡда въ рѡдъ;

37 См. об этом «останке» – Ис. 10:22; Рим. 9:27.

(Неужели Бог) закончил речь, (простиравшуюся) из поколения в поколение?

Зигабен: «Неужели, говорит, Бог окончил, то есть, заключил слово свое, которое заповедал в тысячи родов?»

Ст. 11. וַיֹּאמֶר יְהוָה: הַיּוֹם אֲנִי בֹרֵךְ אֶת הַיַּד הַזֹּאת וְאֶת הַיָּד הַשְּׂמֵינִית מִבִּישְׁתִּיג.

Толкования этого стиха разнообразны. Приводим простой смысл. «И сказал я: ныне я начал, это изменение – от десницы Вышнего».

Что именно «начал»? Согласно одним толкователям, «начал понимать», согласно другим, «начал изменяться», то есть приносить плоды покаяния. Впрочем, одно без другого невозможно.

Ст. 15. ... וַיֵּרָא אֱלֹהִים בְּעַלְמֵי אֲדָמָה וְיָדָה אֶת הַיָּד הַזֹּאת בְּעַלְמֵי אֲדָמָה...

«Ты явил среди народов силу Твою» (иером. Амвросий).

Ст. 18. ... וְהַיּוֹם אֲנִי בֹרֵךְ אֶת הַיַּד הַזֹּאת וְאֶת הַיָּד הַשְּׂמֵינִית מִבִּישְׁתִּיg.

«Голос издали облака, ибо полетели стрелы Твои» (П.А. Юнгеров). Точнее: «летят».

Зигабен: «Голос облаков есть гром; и история повествует о Черном море, что дул южный ветер сильный, от чего и разделилось море. Посему, вследствие столь сильной бури, без сомнения, неслись с облаков громы и молнии для устрашения и поражения египтян... Безымянный [толкователь] говорит: Облаками были ученики нашего Спасителя – апостолы и Евангелисты, которые дали голос, ибо по всей земли разнесся голос их; а стрелы Его спасительны и избранны, как уязвляющие [покаянием] души спасающихся».

Ст. 19. וְהַיּוֹם אֲנִי בֹרֵךְ אֶת הַיַּד הַזֹּאת וְאֶת הַיָּד הַשְּׂמֵינִית מִבִּישְׁתִּיg.

Под «колесом» переводчики обычно понимают небесный круг; но многие отцы под ним разумеют круговращение человеческой жизни, в котором не перестаёт звучать гром Божественных словес.

Псалом 77.

Ст. 2. ... וְהַיּוֹם אֲנִי בֹרֵךְ אֶת הַיַּד הַזֹּאת וְאֶת הַיָּד הַשְּׂמֵינִית מִבִּישְׁתִּיg.

«Ганание» – то же, что и «гадание», то есть загадка, тайна. Слово «исперва» указывает на исконный, изначальный характер этих тайн.

Евангелие: «Все сие Иисус говорил народу притчами, и без притчи не говорил им, да сбудется реченное через пророка, который говорит: *отверзу в притчах уста Мои; изреку сокровенное от создания мира*» (Мф. 13:34-35).

Ст. 9. СЫНОВЕ ЕФРЕМЛИ НАЛЦАЮЩЕ И СТРЕЛЯЮЩЕ ЛУКИ ВОЗВРАТИШАСЯ В ДЕНЬ БРАНИ:

Смысл: хотя они были натягивающими тетиву и стреляющими из луков, однако же обратились в бегство в день брани.

Афанасий: «Сыны Ефремовы, то есть весь Израиль, наученные вести брань с лукавыми демонами, и подобно луку на это уготованные, в самое время брани изменили, отрекшись от Владыки и Бога и преклонившись к Варавве, то есть к сатане».

Ст. 12. ... НА ПОЛИ ТАНЕОСФ:

То есть в Египте. Танис, в синодальном переводе – Цоан (см. Ис. 19:13), был столицей Египта.

Ст. 13. ... ПРЕДСТАВИ ВОДЫ ЯКЪ МЪХЪ...

Смысл: Господь заставил стоять воды Чермного моря наподобие жидкости, содержимой в кожаном сосуде (это и есть значение слова «мех»), которая, наполняя, не просачивается сквозь него.

Ст. 21. СЕГЪ РАДН СЫША ГДЪ И ПРЕЗРЕЪ, И ОГНЬ ВОЗГОРЕСЯ ВО ИАКВЪ, И ГНЪВЪ ВЪЗЫДЕ НА ИЛА:

Сначала «презрел» (то есть как бы не заметил) прегрешение, а потом наказал его, так как не было раскаяния.

Феодорит: «Господь... не вдруг послал на них пагубу».

Ст. 26. ВОЗДВИЖЕ ЮГЪ СЪ НЕБЕСЪ, И НАВЕДЕ СИЛОЮ СВОЮ ЛБА:

«Поднял Он южный ветер с небес, и навел западный силою Своею» (иером. Амвросий).

Феодорит: «Ветрами согнав отовсюду этих птиц, повелел им летать около кущей израильских, доставляя тем добровольно отдающуюся в руки добычу».

Ст. 27. И ВОЖДИ НА НА ЯКЪ ПЛЪТИ...

«Плоти» здесь винительный падеж множественного числа. Подобно дождю и пыли,

покрыли голодный израильский стан многочисленные птицы. По преданию, их было так много и они были так доверчивы, что израильтяне ловили их руками.

Ст. 30. Не лишншлса ѿ желанїа своего: ѿце бршнѣ ѿцѣ во оутѣхъ ихъ...

«И они не лишены были желаемого своего. Но еще пища была в устах их...» (П.А. Юнгеров). Как повествует пророк Моисей, «мясо еще было в зубах их и не было еще съедено, как гнев Господень возгорелся на народ, и порастил Господь народ весьма великою язвою» (Чис. 11:33). Произошло это из-за того, что израильтяне стали сушить мясо перепелов про запас, не веруя в чудо.

Зигабен: «Смотри, что еще не успели проглотить бывшее во рту мясо, как уже не верили и забыли силу Божию. Поэтому и желание их исполнилось в показание божественной силы и промысла о них; [но] за их неверие и ненасытность оная пища обратилась в холеру, как сказал Моисей, от которой многие погибли».

Ст. 39. И поманѣ, ѿкъ плоть ѿтъ, дѣхъ ходѣи и не ѿбращѣнїа:

Бог помнил, что они – плоть, что как ветер или дыхание (то и другое означает слово «дух»), помимо собственно духа как бессмертного начала) они проходят и не возвращаются.

Феодорит: «Ибо знал немощь их естества, знал, что по истечении недолгого времени примут конец жизни».

Ст. 57. ... превратїшлса въ лѣкз развращенїа:

Превратились как бы в искривленный лук, «обманывающий» своего владельца.

Зигабен: «Ибо как кривой лук неверно направляет к цели свои стрелы, так и развращенный ум их не следует верно божественным мыслям».

Ст. 59. Слыша бѣхъ и презрѣ...

Феодорит: «То есть молящихся не удостоил Своего промышления».

Ст. 60. И ѿрнѣ скнїю снлѣмскѣю, селенїе ѿже вселїа въ человекѣхъ:

Речь идет о первоначальной столице Израиля и о его поражении от филистимлян с временной утратой ковчега Завета (см. 1 Цар. 4).

Афанасий: «Ибо скиния была прежде в Силоме, когда священнодействовали Илий и Самуил».

Зигабен: «Ибо если бы не отвергнул ее в Силоме, то не допустил бы, чтобы кивот был пленен».

Ст. 63. ... њ дѣвѣы ѡчѣ не ѡсѣтованы быша...

Почему здесь «не осетованы», а далее, о вдовицах – «не оплаканы»? В случае с девами должны подразумеваться обрядовые свадебные песни, у многих народов имевшие характер сетований (сравн. Суд. 11:37-38), которые не пелись над ними, так как их женихи были убиты, а сами они уведены в плен.

Ст. 69. Ѣ создалъ ѡкв ѡднорога стѣлнце свое: на землѣ ѡсновалъ ѡ вѣкъ.

«Создал как единорога» – то есть единственным, как рог у единорога.

Иероним: «Это означает и едину Христову Церковь, которую Он основал вовек».

Ст. 72. ... ѡ вѣ разумѣхъ рѣкъъ своею наставляхъ ѡ ѡбѣ.

Смысл: Господь научил народ Свой разуметь дела Своих³⁸.

Кассиодор: «Разумение рук означает деятельную святость, которую Он Сам дарует, славным путем ведя к ней верных Своих».

Псалом 78.

Ст. 2. Положиша ѡблѣмъ ѡкв ѡбщное хранѣлнце:

По буквальному смыслу, облик осажденного города напоминал палатку для собирания овощей: «И осталась дочь Сиона, как шатер в винограднике, как шалаш в огороде, как осажденный город» (Ис. 1:8).

Иероним: «Овощи хранят до времени созревания, а созревшие съедают. И супостат стережет уклоняющуюся к нему душу, чтобы окончательно пожрать ее. Душа святая есть Божие достояние; во образ ее оплакивает пророк пленение земного Иерусалима».

Ст. 11. ... по величїю мѣшцы твоеѣ слѣдѣ сыны ѡмѣрцѣлѣнныхъ.

Зигабен: «Как велика сила Твоя... так велика да будет и помощь Твоя».

38 «Руку» – двойственное число, т.е. «обе руки».

Псалом 79.

Ст. 3. Прѣдъ ѿфре́момъ ѿ вѣніа́миномъ ѿ манасі́емъ воздвѣ́гни́ силѣ́ твою́...

Ефрем, Вениамин и Манассия – названия колен Израилевых, живших к северу от колена Иудова и составлявших главную силу северного Царства Израилева.

Афанасий: «Во время шествия Скинии шли сперва три колена: Иудино, Иссахарово и Завулоново; с южной же стороны следовали другие три колена: Ефремово, Вениаминово и Манасиино; а на золотых Херувимах вверху ковчега была слава Божия, и она предваряла их в шествии. Поэтому Ты, сидящий на Херувимах и предшествующий ковчегу, а потому сущий пред Ефремом, Вениамином и Манасием, даруй спасение всемогущей силою Твоею».

Феодорит: «Поименованными коленами пророк означил весь народ».

Ст. 4. Пѣ́же, ѡбрати́ ны, ѿ прѡсвѣ́тити́ лицѣ́ твоѡ́, ѿ спасѣ́мса.

Смысл: обрати нас к Себе и сделай светлым, ласковым лице Свое (по другим толкованиям: яви лице Свое), и мы будем спасены.

Ст. 14. Ѡзобѡ́ ѿ вѣ́рв ѡ́ дѡбравы́, ѿ ѡ́единѣ́нный дѣ́вѣй поѡ́де ѿ.

Обглодал его вепрь из дубравы, и уединенный дикий (зверь) поел его.

Афанасий: «Потому что предан в снедь нечистым демонам, которые пожирают души их, лишая духовных плодов».

Ст. 16. ... ѿ на сы́на чело́вѣческаго, ѡ́боже ѡ́крѣ́пѣлъ ѿ себѣ́.

(Призри, обрати внимание) на Сына Человеческого, которого Ты укрепил для Себя.

Феодорит: «Пророк показывает, что от одного же винограда произрос Владыка Христос».

Псалом 80.

Ст. 3. При́имте́ ѷ́лѡ́мъ ѿ да́дите́ тѣ́мпанъ, ѷ́лтѣ́ръ красѣ́нъ ѡ́ гѡ́льми:

Выражение «приимте... и дадите» означает антифонное исполнение, когда одна часть хора отвечает другой. При этом «псалмом» называется пение, а «тимпаном» – стук кожаных барабанов. «Псалтирь» и «гусли» – струнные инструменты.

Зигабен: «Сделавшись слушателями божественных слов и приняв слухом духовное учение, дайте телесное действие и тела ваши представьте в жертву живую, благоугодную Богу».

Ст. 5. *И́акв повелѣніе і́аковѣ ѡ́тъ, и ѡ́дѣблѣ бѣѡ́ і́аковлю.*

Так как повеление – Израилю, а (определение) судьбы – Богу Иакова.

Ст. 6. *Свидѣніе во і́аковѣ положи ѡ́, внигда нѣзгыти ѡ́мѡ́ ѡ́ землѣ египетскіа: ѡ́зыка, ѡ́гѡ́же не вѣдаше, ѡ́слыша.*

Иосиф стал свидетельством для евреев, что они выйдут из земли Египетской, так как заповедал им вынести свои кости в Землю Обетованную. По пути туда народ слышал на горе Синай голос Божий – «язык, которого не знал».

Апостол Павел: «Верую Иосиф, при кончине, напоминал об исходе сынов Израилевых и завещал о костях своих» (Евр. 11:22).

Афанасий: «Народ, исшедши из Египта, услышал язык, которого прежде не знал. Какой же это язык? Не глас ли Божий к народу на горе?»

Ст. 7. *ѡ́мѡ́ ѡ́ брѣмене хребѣтъ ѡ́гѡ́: рѡ́цѣ ѡ́гѡ́ въ кошѣ порабѡ́татѣ.*

(Бог) освободил от бремени³⁹ спину его (Израиля): руки его поработали при (ношении) корзины.

Кассиодор: «Освобождает Бог спины христиан от бремени греха, когда они припадают к Нему в покаянии».

Ст. 8. *... ѡ́слышахѡ́ тѡ́ въ тѡ́инѣ бѡ́рнѣ: нѣкѡ́снѡ́хѡ́ тѡ́ на водѣ прерѣкѡ́ніа.*

«Тайна бурная» – облако, которым Господь облакался в Ветхом Завете (сравн. Исх. 16:10). «Вода пререкания» – вода Меривы, место, где сыны Израилевы искушали Господа и сами были испытываемы (Исх. 17).

Зигабен: «Я испытал тебя, народ Израильский, когда попустил тебе немного жаждать, и когда нашел тебя тотчас неблагодарным и непомнящим».

Кассиодор: «Он избавляет нас от скорби, слыша нас в тайном утеснении бури нашей, но испытывает нас в пререканиях еретиков, которые, противясь, пытаются изменить волю избранных».

Ст. 11. *... разшири ѡ́тъгѡ́ тѡ́коѡ́, и испѡ́лю ѡ́.*

39 В некоторых изданиях Псалтири ошибочно стоит брѣмене вместо брѣмене, что не даёт никакого смысла.

Раскрой уста твои, и Я наполню их.

Иероним: «Насколько хочешь, настолько примешь. Если хочешь, всё примешь, а если не хочешь всего, прими часть. Всё примет тот, кто, всё оставив ради Него, последует за Ним».

Зигабен: «Итак должно расширить вместилища души посредством великой веры и похвальных дел, чтобы нам быть приятелем благодати Божией».

Ст. 16. Врлзñ гдñи солгáша ѿмѣ, ñ бѣдетъ врѣмѧ ñхъ въ вѣкъ:

Афанасий: «Яснее сказать – поскольку народ солгал Господу, то настанет для него время наказания, и это есть время будущего века».

Иероним: «Враги суть иудеи, которые обманули, то есть отверглись Господа, и *будет время* обращения их [ко Христу] *до века*, то есть до конца времён».

Ст. 17. Ñ напнтà ñхъ ѿ тѣка пшенична, ñ ѿ камене мѣда насыти ñхъ.

Туком пшеницы здесь называется лучшая, отборная мука. «Мёд каменный» известен и в наше время: дикие горные пчелы откладывают его в расщелинах скал. Кроме того, «мёдом» может называться пресная («сладкая», как ее называли в древности) вода, изведённая Богом из скалы (Исх. 17; 1 Кор. 10:4).

Златоуст: «Когда жаждущие и истомлённые нуждою нашли холодные источники, пророк, желая представить приятность этого питья, назвал мёдом воду».

Афанасий: «Они, говорит, солгали Богу, но Бог, как благой, напитал их духовною пищею... Камень есть Сам Господь, а мёд – Божественные глаголы Его».

Псалом 81.

Ст. 7. ... ñ ѿкѡ ѿдñнз ѿ князѣй падаете.

И падаете, как один из князей.

Феодорит: «Не познав собственной своей чести, подверглись вы тому же, чему подпал диавол, которому вверено было Мною начальство и который не восхотел пользоваться данным ему как должно и утратил честь».

Псалом 82.

Ст. 2. ... не премолчи, ниже оукротчи, бже:

Подразумевается: не будь безмолвен к нашим прошениям и не укрощай Свою силу, помогая нам.

Зигабен: «Это означает, по словам Дидима и Исихия: не молчи, и не переноси более злых действий врагов наших».

Кассиодор: «Укротил Он и еще раз силу Свою, когда претерпел Свое взятие под стражу и предание Понтию Пилату; но на будущем Суде кончится это укрощение и засияет Божественное могущество».

Ст. 7-9. Белеїа ідмєїка њ ісміліте, мѡлѡз њ агрѡне, гебѡлз њ аммонз њ амлікз, њноплемєнницы єз живѡцими єз тѡрѡѡ: њбо њ ісѡрз прїїде єз нїми, бѡша єз зєстѡплєнїє сыновѡмз лѡтѡвымз:

Перечисляются народы, окружавшие Израиль, которые напали на него со всех сторон в союзе с Моавом и Аммоном, потомками Лота, призвавшими на помощь и ассирийцев. Здесь и далее употребляется ряд имён и географических названий.

Афанасий: «Отсюда узнаём ещё, что демоны сзывают друг друга на погибель души».

Ст. 10-11. Сотворѡ њмз іакѡ мадіамѡ њ ісѡрѡѡ, іакѡ іавїмѡ єз потѡцѡѡ кїссѡѡѡ: потрєбїшлєл єо лєндѡрѡѡ, бѡша іакѡ гнѡї земнїї.

Указывается на чудесные победы евреев под водительством Бога, описанные в 4-й и 7-й главах книги Судей. Упоминание «гноя земли» связано с тем, что враги, смытые потоком Киссон, остались непогребёнными (Суд. 5:21).

Иероним: «Аендор значит “Источник рождения”, то есть рождения по плоти, а не в Крещении».

Ст. 12. Положѡ кнѡзи њѡз іакѡ ѡрїѡл њ зїѡл, њ зєвєл њ ілліна...

Это четыре князя мадиамских, многочисленное войско которых победил Гедеон с малыми силами.

Кассиодор: «Сие мы толкуем в отношении антихристового воинства, которое уже никоим образом не обратится к спасению».

Ст. 14. Бже мѡї, положѡ ѡ іакѡ кѡло, іакѡ трѡсѡѡ прєд лнцємз вѡѡтра.

Пусть колеблются и кружатся, подобно тростнику, колеблемому ветром.

Кассиодор: «Ибо нечестивые возвращаются в злых помыслах, подобно колесам».

Ст. 17. Исполни лица их безчестіа, и възыщутъ ѿмене твоегѡ, гдѣ.

«Безчестием» названо здесь ощущение стыда.

Кассиодор: «Теперь [пророк] обращается к тем, которые будут веровать Господу: ибо их лица исполнятся стыда, когда они не найдут хвалителей своим грехам, и в тот час они възыщут имя Господне, чтобы призывать Его».

Ст. 18. Да погыдѣтсѧ и сматѣтсѧ въ вѣкы вѣка, и погыматсѧ и погнѣнѣтсѧ.

Ввиду того, что предыдущий стих говорит об обращении, а следующий о познании Бога, многие отцы данное изречение понимают не в смысле конечной гибели, но в смысле глубокого, сокрушенного покаяния.

Иероним: «Погибнут в том, в чём были злы, но спасётся в них то, что было благом: ибо здесь погильею названо не разрушение, а спасение».

Кассиодор: «И обратившихся пощадит [Господь], и ожесточённых вечным отмщением осудит».

Псалом 83.

Ст. 7. Юдоль плачевнѡ, въ мѣсто ѣже положѣнъ, ѿбо бл҃гословѣніе даѣтъ законоположѣи.

Псалом говорит, что *восхождения*, которые муж, согласно предыдущему стиху, назначил себе в своём сердце, совершаются *в долину плача*, в место, назначенное тем, что благословение даёт на это Законоположник.

Кассиодор: «Юдоль плачевная есть умиление кающегося, а место назначенное означает будущее Царство Божие».

Ст. 11. ... избѡлнхъ приметѣтсѧ въ домѣ б҃га моего ꙗ́че, неже жити мнѣ въ селѣннхъ грѣшннчнхъ.

Смысл: я предпочёл стоять с нищими (буквально: быть подброшенным) в доме Бога моего, нежели жить в домах грешников.

Афанасий: «Лучше желаю быть малым и незначительным в числе принадлежащих к Церкви, нежели великим в народе грешном».

Псалом 84.

Ст. 5. Возврати́ насъ, бже́ спсѣній нашихъ, и́ ѿврати́ я́рость твою́ ѿ насъ.

«Возврати» – из плена, или к Себе.

Кассиодор: «Сначала пророк воссылал благодарения за прощение прошлых грехов, теперь же молит о будущих, предвидя, что во время страстей Христовых они [т.е. иудеи] сотворят большее злодейство. И говорит: “обрати”, да станут из гонителей защитниками, из хулителей проповедниками, из пререкателей учениками».

Ст. 14. Правда́ предъ нами́ предиде́тъ, и́ положи́тъ въ путь́ ступы́ свои́.

В этом стихе неясно, кто «положит в путь стопы своя». По некоторым толкованиям, «правдой» пророчески называется св. Иоанн Предтеча, вслед за которым грядет Христос. По другим, не противоречащим этому, речь идет о том, что Господь пролагает путь для Себя и Своих людей, руководствуясь правдой. Иногда эти толкования встречаются вместе.

Зигабен: «Владыка, действуя по правде, подобно некоему руководителю странников, управляет нашим шествием, пролагая путь добродетели и собственными стопами соделывая оный для нас явным. Или иначе: Предтеча Господень Иоанн, которого Давид называет здесь *правдою*, как соблювшего всю законную правду и как праведно жительствовавшего, предшествовал Христу».

Псалом 85.

Ст. 2. Сохрани́ дшшъ мой, ѿкв прѣбенъ ѓемь:

«Преподобен» – безупречен⁴⁰.

Зигабен: «Спаси меня, потому что я посвящен или принесен [в дар] Тебе».

Ст. 4. Возвеси́ дшшъ раба́ твоего́: ѿкв къ тебѣ́ взѣхъ дшшъ мой.

«Взях» – вознес, или поднял перед собою как дар, подносимый чтимому лицу.

Ст. 7. Къ день́ икоренъ моеа́ воззвѣхъ къ тебѣ́, ѿкв оулы́шамъ ма́ ѓи.

40 Ошибочно трактуют слово «преподобный» как «в высшей степени похожий». На самом деле «подобный» в исконном значении – «такой, как подобает», а «преподобный» значит «безукоризненный».

Зигабен: «Не напрасно взывал... ибо Ты давно уже услышал».

Ст. 14. ... ѿ со́нмъ держа́бныхъ взыка́ша дѣшѣ мою, ѿ не предложѣша тебѣ предъ собою.

«И соборище сильных искали души моей, и не представили Тебя пред собою» (П.А. Юнгеров).

Ст. 16. ... да́ждь держа́бѣ твоеѡ ѡтрокѣ твоемѣ...

«Дай силу Твою отроку Твоему» (П.А. Юнгеров). Отроками называли как родных детей, так и домочадцев.

Кассиодор: «Отроком и Христос назван в Писании за незлобие ума».

Псалом 86.

Ст. 4. Помяну́ ра́бъ ѿ вавѣлѡна вѣдѣщымъ мѡ: ѿ еѣ, иноплемѣнницы ѿ тѣръ ѿ лю́дѣ ѿ дѡпетѣн, ѿн быша тѡмѡ.

«Упомяну о Рааве и Вавилоне знающим меня. И вот иноплеменники, и Тир, и народ эфиопский, они появились там»⁴¹. Раав – имя блудницы, которая спасла свой род тем, что не выдала ханаанеям разведчиков, посланных Иисусом Навином в Иерихон (Нав. 2). «Иноплеменниками» обычно назывались филистимляне.

Афанасий: «Добрую, говорит [Господь], сохраню память о тех, которые обращаются ко Мне, хотя прежде без меры предавались сластолюбию и служили идолам... Слово это ясно учит нас, что Церковь составлена из всех народов».

Феодорит: «Сии-то именно народы, при иудеях, не сходились в Иерусалим и не возлюбили законного жития, но, по вочеловечению Спасителя нашего, и в сем Иерусалиме обитают, и наполняют церкви по вселенной, и переходят в Сион вышний».

Ст. 5. Мѡти ѿѡнъ речѣтъ: человѣкъ. ѿ человѣкъ роди́а вѣ немъ, ѿ тѡй ѡсновѡ ѿ бышнѣй.

Начало этого стиха, в зависимости от пунктуации, можно понять двояко: или «Мати Сион, – скажет (всякий) человек», или «Матерь Сион скажет: Человек». Славянская традиция текста поддерживает второе из этих чтений. Окончание стиха: «ведь Человек родился в нем, и Он основал его – Всевышний».

⁴¹ «Быша» – совершенная форма, не «были» (как длительное действие), но «стали быть»; в некоторых греческих рукописях вместо этого слова стоит – «родились».

Афанасий: «Очевидно, что мы, уверовавшие, припишемся к Сиону, то есть к Церкви, в которой – Человек, или Тот, Кто основал ее; а это есть нас ради Соделавшийся Человеком».

Ст. 6. Гдѣ повѣститъ въ писаніи людѣи ѿ князѣи, и҃хъ бывшихъ въ нѣмъ.

Смысл: о людях, родившихся или ставших быть в духовном Сионе, Господь поведает в Писании.

Афанасий: «То есть, Господь поведает в Писании тех людей и князей, которые будут принадлежать самой Церкви».

Псалом 87.

Ст. 6. Въ мѣртвыхъ свобѣдъ.

«Свободный – среди мёртвых». Это может означать как «положенный отдельно», так и «заживо сведѣнный в могилу», потому что евреи противопоставляли смерть жизни как место скованности всех человеческих сил месту их деятельной свободы.

Феодорит: «Еще не дождавшись кончины, не прияв на себя рабства смерти, причисляю себя к сущим в мертвых».

Афанасий: «Один Иисус умер, по слову Исаии, ради беззакония людей ведомый на смерть (Ис. 53:8), и, когда был мертв, пребыл свободным».

Ст. 9. ... положиша мѣ мѣрзость ѿбѣ: преданъ быхъ ѿ не ѿхождахъ.

Они стали гнушаться мною, когда я был предан (врагам) и не выходил (не мог выйти из заключения).

Афанасий: «Говорит это [Христос], потому что заключен был в доме начальника синагоги».

Ст. 11. Едѣ мѣртвыми творѣши чудеса;

Разве через мертвых Ты творишь чудеса?

Афанасий: «Поскольку и мертвым невозможно было творить чудеса, и врачам – воскресать... Я, Отче, вменен поэтому с сущими во аде, чтобы и те, которые пребывают в земли забвенной, воскреснув, познали опытом чудеса Твои».

Ст. 14. ... ἢ ὄψιρω моли́тва моῶ̅ предва́рѣтъ тῷ̅.

И утром молитва моя встречает Тебя.

Кассиодор: «Говорит, что предваряет утро молитвой своей, потому что Церковь за много веков молилась о том, чего и мы еще ожидаем как грядущего. Но да не думаем, будто молитва предваряет благодать Божию: ведь и то, что мы молимся, от благодати есть».

Ст. 16. ... вознѣвъ же сѧ смири́хсѧ ἢ ἰзнемогѡ́хъ.

«Вознесенный, был унижен и изнемог» (иером. Амвросий).

Феодорит: «И иудеи после прославления впали в рабство, и естество человеческое, созданное по образу Божию и сподобившееся жизни в раю, возделев большего, лишилось и дарованного».

Афанасий: «Вознесением называет [Христос через пророка] восшествие Свое на Крест... а под словом *смирися* понимает нисшествие Свое во ад».

Ст. 19. Οὐδ᾽ ἔμηνεν ἑὶς ἡ̅ менѣ дрѹга ἢ ἱскреннаго, ἢ знѣемыхъ моѹхъ ἡ̅ ст҃растѣй̅.

«Ты удалил от меня друга и ближнего и знакомых моих из-за страдания» (иером. Амвросий).

Феодорит: «Не имею утешения, доставляемого близкими знакомыми, будучи лишен сожителства с ними по причине бедственного рабства».

Афанасий: «... и на Кресте оставлен учениками...»

Псалом 88.

Ст. 3. ... на небѣхъ о҃гчѣнѣтъ истина твоѧ̅.

Речь идет о том, что истина обетований Божиих готова на небе, чтобы в свое время явиться на земле.

Зигабен: «Истина Божия есть Христос».

Ст. 6. ... ἵбо ἱстинῷ̅ твоῶ̅ въ цр̅кви ст҃ы̅хъ.

Зигабен говорит: «Союз *ибо* здесь излишен». Это не значит, что его можно убрать, но

что он грамматически необязателен, а служит усилению выразительности речи⁴².

Ст. 7. Ἰὰκω κτὸ βο ὀβλασφῆχζ οὐράβνнтгѣ гдѣвн; οὐподобнтгѣ гдѣвн вѣ сынѣхζ бжінхζ;

«Ибо кто в облаках сравнивается с Господом, уподобится Господу среди сынов Божиих?» (иером. Амвросий).

Зигабен: «Кто, говорит, из ангелов сравнивается с Господом, или кто из святых может уподобиться Ему?»

Ст. 11. Ты смнрнлз, ѣн, ѣкв ѣзвена, гóрдгг:

«Язвенный» – раненный, в том числе до смерти (сравн. Пс. 87:6).

Иероним: «То есть диавола, гвоздями креста Твоего уязвив и смилив его, и подвергнув позору».

Ст. 13. Фѣверз н море ты создалз ѣн: дѣвóрз н ѣрмóнз ѡ ѣмени твоемз возрэдѣтгѣл.

«Севером» называли полярную звезду, т.е. центр, вокруг которого движатся звезды и который, таким образом, составляет видимую вершину вселенной (сравн. Ис. 14:13); а море есть нижний предел земли. Фавор – гора Преображения. Ермон – горная гряда, вершина которой круглый год покрыта снегом; от неё берет исток Иордан. Впрочем, согласно древним толкованиям, здесь образно наименованы четыре стороны света.

Зигабен: «Фавор и Ермон суть горы в земле обетованной; почему Давид прикровенно выразил оными всю землю сию».

Ст. 15. Прѣвда н сдѣбѣл оуготобаннѣ прѣтóлѣ твоегѡ: млть н ѣстннѣ прѣднѣтѣ прѣд лнцѣмз твоимз.

«Судьба» в данном случае – суд. Вместе с правдой он составляет основание (такой смысл имеет слово «уготование», так как на основании возводится остальное) престола Божьего. Но при этом милость и истина выступают, как знаменосцы, пред лицом Его.

Зигабен: «Ты, Господи, праведнейший судия, и на суде Твоем предшествует истине милость; поелику никто не может устоять пред истиною обличений Божиих, если не растворит ее божественною милостью».

Ст. 20. ... положнхζ пóмощь на ѣнльнаго...

То есть возложил на сильного человека обязанность и способность оказывать помощь народу Своему. Отцы Церкви толкуют это как исторически, применительно к царю Давиду,

⁴² По своему древнейшему значению «ибо» – это усиленный союз «и», приобретающий значение «и, в самом деле».

так и пророчески, применительно ко Христу Спасителю.

Феодорит: «[О Давиде:] нашедши, что он силен преуспеянием в добродетели, сподобил его помощи Твоей».

Афанасий: «Сильный, Которого дал нам в помощь Отец, без сомнения, есть Христос, потому что Он Господь сил».

Ст. 30. ... прѣтѣлоу ѣгѡ ѡкѡ днѣ неба.

Смысл: престол Его вечен, как дни неба, которое не изменяется.

Ст. 32. ѡще ѡправданїа моѡ ѡсквернѣтъ...

«Оправданиями» называются заповеди, посредством исполнения которых человек становится праведным перед Богом. «Осквернить» значит лишить святости, унижить.

Ст. 34. ... ни превреждѣ бо ѡтнѣ моѣй:

Буквальное значение: Я ничего не поврежду в истине Моей. «Истиной» здесь названы обетования Божии.

Зигабен: «И не сделаю, говорит [Господь], вреда Давиду, преступая заветы и обещания, данные Мною ему».

Ст. 36. ѡднѡю клѡхѡ ѡ сѣѣмъ моѣмъ: ѡще дѣдѣ солжѣ;

«Однажды Я клялся святынею Моею: Давиду ли солгу?» (П.А. Юнгеров).

Ст. 41. ... положѣлъ ѣсѣ твѣрдѡ ѣгѡ стѣхъ.

Смысл: сделал укрепления его местом страха, то есть лишил надежды укрывающихся в них.

Ст. 45. Разорѣлъ ѣсѣ ѡ ѡчищенїа ѣгѡ...

«Разрушил место для получения очищения, то есть лишил его храма» (П.А. Юнгеров).

Зигабен: «Ты прекратил также обыкновенное очищение, которое он имел; потому что иудеи в праздники свои употребляли окропления и очищения».

Ст. 48. Помнѣнїи, кїи моѡ согѣвъ: ѣдѡ бо вѣдѣ согдѡлъ ѣсѣ вѣдѣ сыны чѡлѡвѣчскїа;

Вспомни, какова моя природа. Ужели напрасно Ты создал всех сынов человеческих?

Феодорит: «Ты – Творец и Создатель и знаешь меру моих сил».

Афанасий: «В неистление сотворил Ты человека, по образу Твоему создал его, но вследствие обольщения подпал он тлению. Поэтому даруй ему неистление, чтобы спаслось Твое создание, для чего и сотворено».

Ст. 52. ... ѿмже поносиша ѿзмѣненію христѣ твоегѡ.

«Изменение» можно понять и буквально как изменение (то есть перемена облика, обезображенного страданием), и в переносном смысле, как «выкуп» (сравн. Пс. 48:8).

Афанасий: «А изменение Его есть смерть и Кровь Его, эта искупительная цена, данная за спасение мира».

Псалом 89.

Ст. 4. Не ѡбрати чловека во смиреніе, ѿ рекъ сѣи: ѡбрати чела, сынове чловечестїи.

Не отвергай человека во смирение. И Ты сказал: Обратитесь, сыны человеческие.

Кассиодор: «Не возвращай человека *во смирение*, то есть не повергай его в похоти и кичение мира сего».

Ст. 6. Оуничиженїа ихъ лета бѣдѣтъ: оутро ѿкъ трава мїмѡ ѿдетъ, оутро процвѣтетъ ѿ прѣдетъ...

Смысл: годы их, какими бы ни были многочисленными, будут ничтожными; утро их жизни (юность) минует скоро, как трава.

Зигабен: «Скоро, говорит [пророк], пройдут тысяча лет, наподобие скоро погибающей какой-либо травы».

Иероним: «Утро наше не пребывает, но проходит, сиречь юность наша, и оскудевает от старости; но и самый вечер не пребывает, заканчивается».

Ст. 8. Положилъ сѣи беззаконїа наша предъ тобою, вѣкъ нашъ въ просвѣщенїе лица твоегѡ.

Взираешь на беззакония наши, а век наш – краток, как мигание очей Твоих. Вторая половина стиха имеет и иной смысл: вся наша жизнь пронизана светом лица Твоего, который обличает злых и просвещает добрых.

Кассиодор: «Как скоро согрешим, отмщения ожидаем».

Афанасий: «Небезызвестно Тебе все, что делалось у нас от начала до конца».

Ст. 10. Лѣта нѣша ѿкѡ паучіна поучахѹемъ:

Смысл: мы трудились на протяжении лет наших как бы над паутиной.

Зигабен: «Паутина вследствие своей тонкости ткется с многим трудом, а вследствие своей непрочности скоро пропадает».

Ст. 10. ...и множае ѿхъ трудъ и болѣзнь: ѿкѡ прїиде кротость на ны, и наклажемеа.

А что сверх этого – труд и болезнь: так что пришла кротость на нас, и мы будем наставлены.

Кассиодор: «И придет на нас кротость, которая есть Иисус Христос, и наставит и исправит нас, если мы не обленится исполнить Его завет».

Ст. 11. Кто вѣсть державѹ гнѣва твоегѡ, и ѿ страха твоегѡ ярость твою исчислїи;

«Кто знает силу гнева Твоего, и по страху пред Тобою – как исчислить ярость Твою?» (иером. Амвросий).

Ст. 12. Десницѹ твою такѡ скажи ми, и ѡкованныа ердцемъ въ мудрости.

«Скажи» значит «яви»: псалмопевец просит Бога явить Его десницу *так*, как показано будет в следующем стихе, то есть *обратиться* к Своему народу, и найти *мудрых*, то есть *рабов Своих*, которые могут умоливать Его о милости.

Зигабен: «В кротости и умеренном наказании управляя мною, дай узнать мне в день суда Твою правую руку. Дашь же Ты мне узнать ее, когда поставишь меня по правую сторону в числе овец Твоих. Сверх того еще покажи мне тогда праведников, соединив меня с теми, сердца которых прежде их смерти окованы были мудростью».

Ст. 17. ... и дѣла рѣкъ нашихъ исправн на насъ...

Феодорит: «Прекрасно сие прибавление: *на нас*, потому что прибыток правды есть нечто наше. Хотя Бог содействует любителям добродетели, Он дает в ней преспеяние, но плод от сего собирают сеющие».

Псалом 90.

Ст. 1. ... вѣ кровѣ бѣга нѣнагѡ водворѣтсѡ.

«Кров» – кровля, в широком смысле – жилище.

Ст. 6. ... ѿ срѣща ѿ бѣса полуденнагѡ.

«Срѣщ» – неожиданное бедствие⁴³.

Полуденного беса буквально толкуют как демона расслабленности, наступающей после принятия пищи или во время жары.

Григорий Богослов: «Надеющийся на Господа не убоится и диавола, преобразующегося в ангела света, хотя бы он обещал яркий свет и хотя бы казался для развращенных самым полуднем».

Ст. 7. Падѣтъ ѿ стѣранѣ твоѣѡ тѣсѡща, ѿ тмѡ ѡдеснѡю тебѣ, кѡ тебѣ же не приближитсѡ:

«Падет рядом с тобою тысяча, и десять тысяч справа от тебя, но к тебе (враги) не приблизятся» (иером. Амвросий).

Зигабен: «В высшем смысле псалом сей говорит, что ты, живущий в помощи Божией, будешь подвергаться с левой стороны многим стрелам, а с правой еще более, где под левой разумеется то, когда кто-либо подлежит стрелам безумных страстей – ярости и похоти, которые явно и неоспоримо суть зло; а под правой, когда кто поражается такими причинами, которые представляются правыми и хорошими, но в самом деле не таковы».

Ст. 9. ѿкъ ты, гдѣ, ѡповѣнїе мое: вѣшнаго положилѡ сѣи приближитсѡ твоѡ.

Афанасий: «Дух человека Божия и Дух пророческий, ответствуя друг другу, показывают, сколько пользы в уповании на Бога».

Ст. 14. ѿкъ на мѡ ѡповѣ, ѿ избѣблю ѿ: покрѣю ѿ, ѿкъ познѡ ѿмѡ мое.

Здесь и в следующих двух стихах снова вводится речь от лица Бога.

43 Это слово происходит от древнерусского «срѣща» – «встреча».

Псалом 91.

Ст. 8. Внегда прозвѣща грѣшницы ѿкв трава, и прони́коша вси дѣлающіи беззаконіе, ѿкв да потреба́тся въ вѣкъ вѣка:

Когда проросли грешники, как трава, и проникли (как бы из-под земли) все делающие беззаконие, так чтобы истребиться навечно.

Феодорит: «Подобно траве процвели и как былие изникли из земли делатели беззакония, но после настоящего благоденствия приобретут себе вечную гибель; и называвшие себя достойными зависти и блаженными вскоре увидят свой бедственнейший конец».

Ст. 10. ... и разы́дуться вси дѣлающіи беззаконіе.

«Разыдутся» порознь – рассеются, расточатся.

Ст. 11. ... и старость моѧ въ ѡлен маститѣ:

«Маститый» – тучный, отборный, цветущий.

Кассиодор: «Старость имеет убеленную главу, и это уподобление справедливо прилагается к Церкви, так как все достоинства святых, как седые головы, блистают чистейшим светом, и старость их ведет к бесконечной жизни».

Ст. 15. ѿще оумножатся въ старости маститѣ, и блгопріемлюще бѣдѣтъ.

Буквально: еще размножатся (как Авраам) в маститой старости, и будут воспринимать благо.

Кассиодор: «Старость у людей бывает бесплодна, Церковь же теперь начинает умножаться, когда век подходит к концу, но, по милости Господней, еще продолжается».

Феодорит: «Пророк старостию означил будущее совершенство, в котором возрастет во много крат умноженный плод правды».

Псалом 92.

Ст. 2. Готовъ прѣстолъ твой ѿто́лъ:

«С тех пор готов престол Твой» (иером. Амвросий), то есть со времени сотворения мира.

Афанасий: «Сказано это потому, что от сложения мира предопределено будущее спасение Им человеческого рода. Ибо престолом, поставляемым для того, чтобы судить утеснителей наших – демонов, означает [пророк] Воскресение Единородного».

Ст. 4. *Возмѡтъ рѣки сотрѣніа вѡдъ, ѿ гласѡвъ вѡдъ многѡхъ.*

Поднимут реки торные пути свои от голосов обильной воды.

Зигабен: «Учители, которые поступят на место апостолов, примут те же стези, просеченные, или начертанные апостолами; ибо “сотрениа” значит просечки, или прорези на земле, которые делают реки, смывая (стирая) и рассекая землю своим течением».

Ст. 5. *Дѣвны высѡты морскія: дѣвенъ въ высѡкнѡхъ гдѣ.*

«Дивны высокие волны морские, дивен в вышних Господь» (П.А. Юнгеров).

Кассиодор: «Высотами моря знаменуются мудрые мужи в Церкви соборной, которые тогда возвышаются, когда в заповедях Божьих крепким умом стоят».

Ст. 6. *Свидѣніа твоа оубѣрншася сѣлѡ.*

Свидетельства Твои оказались полностью достоверными.

Зигабен: «Речения пророков, произнесенные ими в различные времена и в разных видах о вочеловечении Христа и о домостроительстве Его во плоти... все оказались истинными из самых дел и событий».

Псалом 93.

Ст. 1. *Бѣъ ѡмщѣніи гдѣ, бѣъ ѡмщѣніи не ѡбинудася сѣтъ.*

«Не обинулся» – не отказался от Своего намерения.

Григорий Нисский: «Он должен воздать каждому по делам его».

Ст. 8. *Разумѣйте же, безумніи въ людехъ, и бѣи некогда, оумдрнитеся:*

Разумейте же, безумные в народе, и глупые некогда, станьте мудрыми.

Ст. 13. Οὐκ ῥοτῆτι ἐγὼ ὦ δνίι λῶτιχῶ, δόνδεже ἰζρύетца грѣшномѸ ѡма.

«Чтобы пребывал он кротким, со дня бедствий до тех пор, пока не выроется грешнику ров» (П.А. Юнгеров).

Зигабен: «По словам Кирилла и Афанасия: Праведник дотолѣ терпит скорби, доколѣ грешник-сатана не будет наказан».

Ст. 15. Дónдеже прáвда ѡбратитца на сѸдъ, ἢ держáщїица сѸ вñ прáвїи ἰцѣмъ.

До тех пор, пока правда не придет на суд, а придерживающиеся ее – все правые сердцем.

Зигабен: «Не отринет, говорит [пророк], Бог народ свой, доколѣ Христос – сущая Правда, оставя долготерпение, не придет судить мир».

Кассиодор: «Тогда *обратится правда* человеческая на суд, когда сядут апостолы на двенадцати престолах и даны будут праведным воздаяния вечные».

Ст. 20. Да не прѣдѣтѸ тебѣ престолъ беззаконїа, сознáи чрѸдъ на повелѣнїе.

Да не будет при Тебе престол беззакония, налагающий тяжкую работу сверх повеления (Твоего).

Исидор: «Да не возвысится престол беззаконных пред Тобою, Господи, вопреки повелению Твоему налагая на нас труды, как на преподобных отроков налагал вавилонский мучитель или как со святыми мучениками поступали эти губители и защитники идолов».

Зигабен: «Престол беззакония есть диавол; потому что в диаволе царствует и покоится беззаконие. И так да не будет, говорит [пророк], то есть не присутствует при Тебе, Господи, диавол во время Твоего суда и да не обвиняет людей и не клеветает на них».

Ст. 21. Οὐ λῶватѸ на дѸшѸ прѣвннчѸ, ἢ крѡвь неповїннѸ ѡсѸдѣтѸ.

Они строят уловки против души праведной и осуждают неповинного на смерть.

Афанасий: «Лукавые и сопротивные демоны приложат всякое старание *уловить душу праведного*».

Кассиодор: «Воистину *неповинен* был Христос, который ради нашего искупления взял на Себя несправедное осуждение на суде».

Псалом 94.

Ст. 11. **И́кѡ клáхѣа во гнѣбѣѣ моѣмъ, ѡце вни́дѣтъ въ поко́й мо́й.**

Так что Я клялся во гневе Моем: разве они войдут в покой Мой?

Апостол Павел: «На кого же негодовал Он сорок лет? Не на согрешивших ли, которых кости пали в пустыне? Против кого же клялся, что не войдут в покой Его, как не против непокорных? Итак видим, что они не могли войти за неверие. Посему будем опасаться, чтобы, когда еще остается обетование войти в покой Его, не оказался кто из вас опоздавшим. Ибо и нам оно возвещено, как и тем; но не принесло им пользы слово слышанное, не растворенное верою слышавших» (Послание к Евреям, 3:17-4:2).

Псалом 95.

Ст. 7. **Принесѣте гдѣви, о́тче́ствѣа ѡзбы́къ, принесѣте гдѣви сла́вѣ ѡ чѣсть.**

Зигабен: «Отечества суть роды и родства человеческие, или отчества народов суть духовные отцы их, то есть патриархи, архиереи, священники и учителя. *Славою* называет [псалмопевец] прославление песнями; а *честью* – хранение заповедей Христовых. Ибо если, по словам апостола⁴⁴, ты, христианин, преступлением закона бесчестишь Бога, то явно, что хранением заповедей воздаешь честь Богу».

Псалом 96.

Ст. 9. **И́кѡ ты́ гдѣ въшнѣи́ надъ всѣю землѣю, ѡблò превознѣлса ѡси́ надъ всѣми бо́ги.**

«Богамии» здесь называются как ложные боги (поскольку Бог весьма превосходит любое создание человеческого воображения), так и «боги по благодати», то есть ангелы и святые.

Зигабен: «Ты вознесся над мнимыми богами; так как они вознеслись чрез заблуждение и невежество людей, а Ты вознесся чрез истину и всемогущую силу свою».

Кассиодор: «Под *землею* мы здесь разумеем грешников, а под *богами* – праведных; теми и другими [пророк] указывает на Христа, Которому надлежит царствовать над земными и небесными тварями».

44 Рим. 2:23.

Псалом 98.

Ст. 1. Гдѣ воцрѣнса, да гнѣваются людіе:

«Людие» – народы. В отличие от современных переводчиков, обычно толкующих этот «гнев» как «трепет»⁴⁵, отцы понимают его буквально, видя в этом стихе предсказание о том, что в мире будет гонение на веру Христову. Попущение – «да гневаются» – нужно понимать по аналогии со сказанным в Апокалипсисе: «Неправедный пусть еще делает неправду; нечистый пусть еще сквернится» (Откр. 22:11). Также в Апокалипсисе имеется намек на этот псалмический стих: «Приял еси силу Твою великую и воцарился еси: и языцы прогневаша: и прииде гнев Твой, и время мертвым суд прияти» (Откр. 11:17-18).

Феодорит: «Ибо и Иудеи, и Еллины приходят в неистовство и ярость, слыша о царстве Владыки Христа».

Ст. 4. Ѡ чѣсть царѣва ѡдз любитъ: чы ѡготѡваз ѣси правоты...

Слово «любит» употреблено здесь так же, как в древнем изречении: «Победа любит терпение». Иными словами, нет чести царю без правого суда; тем более любит правду Божье Царство. «Правоты» (мн. число) – это праведные деяния.

Афанасий: «Честь или слава царства любит правду».

Феодорит: «А нам подобает бояться Его как Царя и соблюдающего правду».

Псалом 100.

Ст. 1. Милѣть Ѡ ѡдз вопою тебѣ, гди:

«О милости и суде буду петь Тебе, то есть в песнопении в честь Тебя буду прославлять милость и суд» (П.А. Юнгеров).

Ст. 4. ... ѡклоняющаго ѡ менѣ ѡкаваго не познахъ.

Смысл: я не приближал к себе того, кто по лукавству скрывает свои истинные намерения.

45 «Гнев» в русском языке никоим образом не может быть благоговейным трепетом; он может лишь сочетаться с ним, если это гнев против греха.

Ст. 5. ... гóрымъ ѿкомъ ѡ несытымъ ердцемъ, еъ снмъ не гадѣхъ.

С тем, у кого взгляд горделивый и сердце ненасытное, я вместе не ел.

Исихий: «Я не вступал, говорит, с ними в договор содружества; так как трапеза большею частью принимается за залог любви... ибо гордый и любостяжатель любит только самого себя».

Ст. 7. ... глаголаи неправѣднѣ не исправлѣше предъ очима моима.

«Говорящий неправду не преуспевал пред очами моими» (иером. Амвросий).

Псалом 101.

Ст. 5. Ѡгъзбленъ быхъ ѣкѡ трѣвлѣ...

«Язвой» назывался любой изъян или порез. Так, здесь речь идет о подсечённой траве, которая, хотя и не вырвана из земли, вследствие нарушения связи с корнем засыхает.

Зигабен: «Будучи подсечен страстями, иссох сердцем, не получая никакого утешения, которое могло бы оросить пламень страстей моих».

Ст. 7-8. Ѡподобихѣа несыти пѣтъиннѣи, быхъ ѣкѡ ноцный вранъ на нырици. Бдѣхъ ѡ быхъ ѣкѡ птница ѡбѣщана на здоѣ.

Этот ряд сравнений с птицами интуитивно понятен русскому читателю, но содержит устаревшие, редкие даже в церковнославянском языке слова. Первое среди них «неясыть» – название, как говорят комментаторы, пеликана (по иным – страуса), который любит уединение и чуждается людей. Выражение «ноцный вран» толкуется обычно как «филин», хотя его вполне можно понимать и как «ночной ворон». А «нырище» – перевод греческого слова, означающего место, где был дом, или остатки фундамента, руины. Наконец, «здо» – это кровля. Прибавим к этому, что образы птиц в Псалтыри обычно указывают на бегство и бездомность (сравн. Пс. 10:1), а кроме того, птица является символом души.

Афанасий: «Псалмопевец, проводя целые ночи в молитве, справедливо уподобляет себя ночному врану».

Зигабен: «Я, говорит [пророк], бодрствовал, как птичка, которая от робости и страха проводит ночь без сна и живет уединенно на крышах домов».

Ст. 9. ... ѡ хвалѣции мѣ мною кленѣхѣа.

Смысл: притворно хвалящие меня тайно использовали мои бедствия для проклятия.

Ст. 11. ... ἵκω̅ вознѣсѣ̅ ннзвѣрглѣ̅ мѣ̅ ѿ̅ сн̅.

Феодорит: «Показав меня высоким и соделав для всех видным, внезапно низринул».

Ст. 14. Ты̅ вокрѣсѣ̅ о̅у̅щѣ̅дрнши̅ е̅ѡ̅на...

«Воскрес» – деепричастие, по-русски было бы сказать: «воскреснув».

Зигабен: «По смыслу вытекающему из слов прямо, это пророчество о чувственном Иерусалиме, то есть что по окончании определенного времени рабства, Бог опять умилосердится над Сионом; потому что пришло время посещения оногo, которое также было предсказано. А в глубочайшем смысле это пророчество о новом Сионе, как говорит Дидим, то есть о церкви верующих, что Ты, Христе, *воскреси*, по словам Исихия, помилуешь церковь апостолов и веровавших апостолам христиан, и поможешь ей, ибо пришло время, в которое она требует заступления и помощи; потому что все и чувственные и умственные враги воюют против нее».

Ст. 15. ἵκω̅ е̅л̅говоли̅ша̅ рабн̅ тво̅н̅ ка̅мені̅е̅ ѿ̅г̅ѡ̅, н̅ п̅ѣр̅г̅ѣ̅тъ̅ ѿ̅г̅ѡ̅ о̅у̅щѣ̅др̅а̅т̅ѣ̅.

Так как рабы Твои благоволили к камням его (Сиона), и прах его жалеть будут.

Зигабен: «Остаток Иудеев хранится на день последний, когда будет спасен посредством Илии».

Ст. 19. Да̅ напи̅шет̅сѣ̅ е̅ѣ̅ в̅з̅ ро̅д̅ѣ̅ и̅но̅го̅, н̅ лю̅дї̅е̅ з̅н̅ѣ̅де̅м̅н̅ во̅сх̅ва̅л̅а̅т̅ѣ̅ г̅д̅а̅:

«Да напишут сие для рода иного, и народ созидаемый восхвалит Господа» (иером. Амвросий).

Под «родом иным» и «народом созидаемым» святые отцы понимают верующих Нового Завета, то есть христиан.

Ст. 21. О̅у̅м̅ѣ̅р̅ц̅ѣ̅н̅н̅ы̅х̅ во̅з̅ду̅х̅а̅н̅н̅ѣ̅ ѡ̅ко̅ва̅н̅н̅ы̅х̅, ра̅зр̅ѣ̅ши̅т̅и̅ сы̅ны̅ о̅у̅м̅ѣ̅р̅ц̅ѣ̅н̅н̅ы̅х̅:

«Окованные» – те, кто в оковах. «Разрешити» – развязать, освободить.

Феодорит: «Бог... произнес определение об освобождении [древних евреев из Вавилонского плена], чтобы *окованные* возвратились на место *умерщвленных*, построили отечественный город и, как обычно, совершали в нем служение Богу по закону».

Афанасий: «Кто эти *окованные*, как не те, кого ненавистник добра, диавол, связал пленицами греха?.. *Сыны умерщвленных* суть уверовавшие из язычников; потому что отцы их умерли еще идолослужителями во грехах своих».

Ст. 24. Ѡ̅в̅ѣ̅щ̅а̅ ѿ̅м̅ѣ̅ на̅ п̅ѣ̅т̅н̅ кр̅ѣ̅п̅ос̅т̅н̅ ѿ̅г̅ѡ̅: о̅у̅м̅а̅л̅ѣ̅н̅н̅ѣ̅ д̅н̅н̅ мо̅ѡ̅х̅ во̅з̅в̅ѣ̅ст̅н̅и̅ м̅н̅:

Отвечал Ему (тот, кто был) на пути силы Его: сокращение дней моих возвести мне.

Афанасий: «Возвести мне, какова жизнь наша. Ибо желал знать, продлится ли жизнь его до тех дней, в которые явится на земле вочеловечившийся Единородный».

Ст. 25. Не возведи мене во преполовение дней моих: во родѣ родѣвъ лѣтъ твоѣхъ.

Зигабен: «Возведением Давид называет здесь разлучение души с телом, которая ведется чрез воздух. Половина дней есть несовершенство, то есть бесплодность дней жизни».

Феодорит: «Ты имеешь безпредельное бытие и Тебе не трудно и других сделать долговечными».

Ст. 29. Сынове рабѣ твоихъ в селѣхъ твоихъ, и семѣ ихъ во вѣкъ исправитѣхъ.

Сыны рабов твоих будут жить в селениях, и потомство их навсегда станет праведным.

Зигабен: «Семя здесь не разумеется плотское, но преемствующее и наследствующее благочестие и добродетель».

Псалом 102.

Ст. 5. Исполняющаго во благахъ желание твое: обновитѣхъ яко орла юность твою.

Дидим: «Исполняет во благих желание твое, потому что у праведника всякое желание есть благо».

Афанасий: «Давид указывает нам на дарование воскресения. Уподобил же обновляемых орлу, так как орел высокопарнее (т.е. выше парит) и царственнее всех птиц и один может, не смежая очей, взирать на солнечное сияние».

Ст. 11. Яко по высотѣ небеснѣхъ ѿ земли, оутвердилъ есть гдѣ милость свою на боющихъ его:

Как высота небесная (утверждается) над землёй, так утвердил Господь милость Свою над боящимися Его.

Зигабен: «Милость Божия безмерна и непостижима».

Ст. 16. Яко духъ проиде во немъ, и не бѣдетъ, и не познаетъ кто мѣста своего.

«Духом» называется и дыхание, как признак жизни, и дух – его источник. А кроме того, ветер: когда он прошёл над полем, сухие цветы (о них упоминалось в предыдущем

стихе) опали, слетели со своего *места*. В любом случае, здесь говорится о краткости человеческой жизни, о мимолётности «места», которое мы занимаем в мире.

Феодорит: «Пока душа в теле, оно живет и действует; а как скоро душа отлетела, оно угасает и истлевает, так что не узнаешь прежних черт, не различишь, что это – тело одного, а это – тело другого».

Ст. 18. ... њ помнѣщихъ заповѣди ѿгвѣ творити ѿ.

Не просто *помнящих*, но так, чтобы *творити я* (соблюдать их).

Дидим: «Завет дан не для того только, чтобы нам иметь его просто в памяти, но и чтоб исполнять его».

Псалом 103.

Ст. 2. ... простираѣи небо ѿкъ кожѣ:

«Простираяй небо яко шатер» (преп. Максим Грек)⁴⁶.

Феодорит: «Как человеку не трудно растянуть кожу и сделать кущу, так Бог всяческих единым словом распростер великие круги небес».

Ст. 3. Покрываѣи водами превысшннѣ своѣ, полагаѣи облаки на восхождѣнїе своѣ, ходѣи на крылѣ вѣтрѣни:

Описывается действие Божие в мире: покрывающий водами высоты Свои (тучами – вершины гор), употребляющий облака для восхождения Своего, ходящий на крыльях ветра⁴⁷.

Феодорит: «Сим пророк изобразил повсюду распростирающийся промысл. Ибо говорит, что Бог властвует над ветрами и облаками, Сам распоряжается и правит ими. А вместе с сим научает пророк, что Божие естество повсюду присуще и над всеми парит».

Афанасий: «Дает видеть, что и стремление ветров не случайно, но Сам Бог, восходя на крыла их, делается как бы их браздодержцем».

Кассиодор: «Употребил облака Господь по Воскресении, когда в виду апостолов взшел на небо».

Ст. 7. ѿ запрещѣнїѣ твоегѣ побѣгнѣтъ...

⁴⁶ Шатёр в старину называли «кожей» по материалу его изготовления.

⁴⁷ Богу, конечно, нет нужды ни восходить по облакам, ни ходить на крыльях ветра, так как Он объемлет всё и везде пребывает. Смысл этих слов псалма таинственен и открывается только в свете Вознесения Христова.

От воспрещения Твоего побегут они⁴⁸.

Кассиодор: «Побегут бездны, то есть горделивые люди, от прещения апостолов, проповедающих как бы гласом грома».

Ст. 10. Посыла́й исто́чники въ дѣбрьхъ, посредѣ́ горъ прѣидѣтъ́ воды.

«Дебрь» – долина или ущелье, в которое вода течёт с горы.

Зигабен: «Бог посылает источники слез в глаза людей».

Ст. 11. Напáютъ всѣ́ звѣри ѣ́льными, ждѣтъ́ она́гри въ жа́ждѣ́ своѣ̀.

Воды, спускающиеся с гор, поят всех зверей полевых. А онагры (куланы), когда убегают в горы от хищных зверей, ожидают найти там питьевую воду.

Исихий: «Назвал онаграми тех, которые уже не носят бремени греха, но свободны от него; почему и представляет их жаждущими умственных вод».

Ст. 14. ...и́ сла́кѣ на глѣже́дъ челоуѣкѣмъ, и́звертѣ́ хлѣбъ ѿ земли́:

«Хлебом» называлась в древности вообще пища. Растения как бы выводят пищу из самой земли, впитывая в себя её соки.

Ст. 17. Тамъ пти́цы вогне́здáтъся, ѣ́родіево жили́ще предводѣ́тельство́етъ ѿмн.

В некоторых изданиях «возгнездятся». Это не ошибка⁴⁹, и смысл один и тот же: свить гнездо. Еродия – греческое название птицы, оставленное без перевода. По общему мнению, это аист, который селится обычно на верхушках деревьев.

Ст. 18. Горы́ вы́ѡкѣа́ ѣ́ленѣмъ, ка́мень прѣѣ́жнице́ за́щѣмъ.

Под «оленьями» здесь понимаются вообще горные парнокопытные; под «зайцами», прячущимися в «камнях» (то есть скалах) – даманы.

Феодорит: «Твой промысл, говорит пророк, не презирает и малых животных».

Ст. 19. Сотвори́лъ ѣ́сть лѣнѣ́ во времена́:

48 Используются образы грозы, когда гром и молнии как бы разгоняют облачные мглы и заставляют их пролиться на землю.

49 Обе формы слова есть в наиболее полном словаре церковнославянского языка прот. Г. Дьяченко.

Сотворил Луну для указания времени⁵⁰.

Феодорит: «Она определяет продолжение месяца, возрастая и убывая именно в числе дней, составляющих месяц».

Ст. 26. Тамъ кораблѣ преплываютьъ, змій сей, ꙗкоже создавъ єнѣ рѣгатица ємѣ.

Там корабли плавают сверху, (там) змей этот, которого Ты предназначил к тому, чтобы ругались над ним.

Книга Иова: «Извлечеши ли змиа удицею, или обложиши узду о ноздрех его?.. Ничтоже есть на земли подобно ему сотворено, поругано быти Ангелы Моиими; все высокое зрит: сам же царь всем сущым в водах» (Иов 40:20; 41:24-25).

Кирилл: «Церкви, как корабли, принимают верующих и, переплывая мысленное сие море, переносят их как бы в другую землю или страну, в Царство Небесное и отечество святых».

Василий: «Итак, общий наш враг создан для того, чтобы ругались ему святые».

Псалом 104.

Ст. 14. Не ѡстѣви челоуѣка ѡбидѣти нѣхъ и ѡбличѣ ѡ нѣхъ царѣ:

Смысл: не позволил ни одному человеку безнаказанно их обижать, и обличил из-за них царей.

Ст. 16. ...всѣко ѡутвержденіе хлѣбное сотрѣи.

«Всякое подкрепление хлебом истребил» (иером Амвросий); «всякий стебель хлебный истребил» (П.А. Юнгеров).

Зигабен: «Бог истребил всю крепость от пищи и всю твердость, которую может доставлять сердцу человека хлеб».

Ст. 19. Дѡндеже прїиде слово єгѡ: слово гдѣе разжже єгѡ.

«Доколе не пришло слово Его: слово Господне испытало его» (иером. Амвросий). «Разжечь» значит «испытать в горниле».

⁵⁰ Деление годового времени на месяцы и недели было произведено в древности на основе лунного цикла.

Феодорит: «Претерпел же все сие Иосиф, испытываемый, подобно золоту».

Кассиодор: «Разжег у него внутри свет небесного пламени, чтобы он изрекал будущее с дерзновением».

Ст. 20. Поглà царь ñ разрѣшиò єгò: кнѣзь людеѣ, ñ ѡстѣви єгò.

Смысл: фараон велит развязать и отпустить Иосифа.

Ст. 22. Наказати кнѣзи єгò ꙗкѡ себе...

«Наказати» значит «научить», «наставить»; «яко себе» – как себя самого.

Кассиодор: «Фараон надеялся, что Иосиф сможет научить князей его, дабы и они сподобились толкованию снов... не ведая, от Кого была дана эта мудрость, и что один только Бог может научить ей».

Ст. 28. Поглà тмѡ ñ помрачнѣ, ꙗкѡ прешгорчиша словеса єгò.

Смысл: Бог послал тьму и омрачил воздух, потому что египтяне противились словам Его.

Афанасий: «Поскольку египтяне, оставив Творца, служили твари, то и наказал их посредством твари».

Ст. 32. Положиò дожди ꙗкѡ грады...

«Вместо дождя послал им град» (иером. Амвросий).

Ст. 37. ...ñ не бѣ въ колѣнѣхъ ꙗкѡ боляѣ.

Смысл: не было во всех коленах (т.е. племенах) Израиля больного в те дни.

Зигабен: «Это было по Божию промыслению, чтобы не остался никто в Египте по причине болезни... Можно понимать и иначе, что те, которые повинуются Богу, не бывают больны; потому что они все могут в укрепляющем их Христе».

Псалом 105.

Ст. 13. Оукориша, забыша дѣла єгò, не стерпѣша совѣта єгò:

«Ускориша» значит «скоро переменялись» (как и в Пс. 15:4). «Советом» называется разум или замысел Божий. «Не стерпеша» – не смогли выдержать и вытерпеть обстоятельств, устроенных Премудростью для спасительных целей.

Зигабен: «Скоро, говорит [псалмопевец], евреи забыли оказанные им Богом благодеяния Его; потому что, перейдя Черное море, по случаю голода начали вспоминать о египетских котлах и мясе и об изобилии хлеба в Египте и производили ропот, не ожидая совета Божия, который, желая устроить нечто полезное, попустил им быть голодными. Слова Исихия: Неверным и малодушным свойственно не ожидать совета Божия, когда с долготерпением Бог хочет устроить все, но отчаявшись забывать прежде бывшие чудеса».

Ст. 16. И̇ прогнѣваша мѡвѣеа въ станѣ, ѡрѡна сѣаго гѣна.

Здесь и в следующих двух стихах подразумевается эпизод, описанный в книге Чисел, гл. 16.

Ст. 30. И̇ сѣа фїнеесъ и̇ оумноостивн, и̇ пресѣа сѣчь:

Финеес, согласно Чис. 25, остановил поражение сынов Израилевых тем, что убил одного из них, приведшего к братьям своим блудницу из Мадиама.

Афанасий: «Слово же это научает нас, сколько может пред Богом благочестие одного мужа».

Ст. 33. И̇акѡ прешгорчїша дѡхъ сѣѡ и̇ рѣзнстѡѡѡа оумнѣма своїма.

Смысл: народ огорчил дух Моисея своим ропотом, и он сказал не то, что повелел ему Бог. Имеется в виду эпизод из Чис. 20:7-13.

Зигабен: «Моисей выразился двусмысленно, или сомнительно, не веруя, что вода имела истечь из камня непременно».

Псалом 106.

Ст. 14. ... и̇ оўзы ѡхъ рѡстерзѡ.

И Он (Господь) разорвал оковы их.

Афанасий: «Словом *растерза* [пророк] показывает мгновенное истребление греха».

Ст. 26. Восхѡдаѡтѡ до небесъ и̇ ннзхѡдаѡтѡ до безданн: дѡша ѡхъ въ слыхъ тѡлше:

Стих разделён как бы надвое. В первой половине описание волн бурного моря, во второй – состояния людей, плывущих по морю: «душа их изнывала в бедствиях» (иером. Амвросий).

Иносказательно святые отцы относят это к буре страстей.

Ст. 27. ... ѿ вѣла мудрость ихъ поглощенѣ бысть.

Смысл: мудрость их от страха как бы сама утонула в море, *поглощена* волнами.

Исихий: «Как мореплаватели, будучи застигнуты бурей, побеждающею всякое искусство и ухищрение, спасаются чрез призывание Бога, так и находящимся в искушениях не должно полагаться на свою силу, но иметь одно упование на Бога».

Ст. 32. ... ѿ на сѣдалищи старецъ возхваляхъ его.

«Седалище» – место сидения, здесь: городская площадь или ворота, где старцы сидели и рассказывали притчи.

Зигабен: «И пусть прославляют Его в сонме старейшин, то есть имеющих преимущество лет и чести».

Ст. 39. ѿ ѿмѣниша ѿ ѿслабѣша ѿ коренъ зла ѿ болѣзней:

В стихах 33-41 говорится о двух различных судьбах, в зависимости от веры и покаяния, причем вводится речь то об одной, то опять о другой через простой союз «и».

Ст. 40. ... ѿ облазнии ꙗко непроходниѣи, ꙗко не по пути.

«Облазнити» – глагол того же корня, что и «соблазнить». Речь идет о том, что Бог попустил сойти с прямого пути народу, который не всем сердцем следовал за Ним.

Феодорит: «Бог не вводит в заблуждение, даже запрещает заблуждение, но непокорным попускает оставаться без кормчего».

Ст. 41. ѿ поможѣ ѿбогѣ ѿ нищеты ѿ положи ѿкѣ овцы ѿтѣчетѣа.

И помогал убогому в его нищете, и считал отечества (роды, племена) как овец.

Афанасий: «Своими собственными признал, говорит пророк, из всех отечествий собранные паствы».

Псалом 107.

В этом псалме стихи 1-6 совпадают со стихами 8-12 псалма 56-го, а стихи 7-14 с соответствующими стихами псалма 59-го.

Псалом 108.

Ст. 6. Погѣвн на негò грѣшника, њ дїа́волз да стѣ́нетъ ѡдеснѣю ѿгѡ̀:

Только что речь шла о многих людях, а здесь и далее – об одном, и так до ст. 20. Но предмет речи один и тот же, просто теперь описывается судьба каждого в отдельности предателя (ибо псалом в целом говорит о предательстве, а в частности о судьбе Иуды).

Афанасий: «Грешник есть сам сатана, изобретатель греха... И на кого же *на него*, как не на предателя Иуду?»

Зигабен: «Настоящий псалом по-видимому делает проклятие: но сии проклятия суть пророчество о тех бедствиях, которые имели постигнуть предателя Иуду и других некоторых».

Ст. 8. Да вѣдѣтъ днѣ ѿгѡ̀ мѡлн...

Это и все последующие пожелания толкуются отцами как предсказания. Псалмопевец не просит Бога о несчастьях для грешника и его рода, но знает, что они постигнут его.

Златоуст: «Под видом проклятия составлено пророчество, которое означает и предвещает события, имевшие случиться с Иудею, а потом касается и другого предмета, именно: говорит против некоторых людей, восстающих на священство, – чтобы мы знали, как велико зло, восставать на священников Божиих и употреблять против них коварство и неправду. Сказанное здесь есть не что иное, как внушение, что постигнет тех, которые обижают ближних и восстанут с коварством и злобою против людей, не сделавших ничего худого».

Ст. 13. Да вѣдѣтъ чѡда ѿгѡ̀ въ погубленїе, въ родѣ ѿднѣмъ да потребнѣтъ ѡмѡ ѿгѡ̀.

Смысл: дети его погибнут, и потомства его не станет за одно поколение.

Златоуст: «Если же псалмопевец просит, чтобы и дети его были наказаны, не смущайся этим, возлюбленный; детьми он называет здесь тех, которые сами участвуют в пороках таких людей».

Ст. 14. Да воспоманѣтъ беззаконїе ѡтѣцъ ѿгѡ̀ предъ гдѣмъ, њ грѣхъ мѡтере ѿгѡ̀ да не ѡчи́стнѣтъ:

То есть он, претерпевая бедствия, не загладит грехи родителей, так как прибавил к ним значительно более тяжкие.

Феодорит: «Лукавство отцов увеличивает наказание подобным детям».

Ст. 16. ... ἢ οὐμνήνα σέρδεμз οὐмертвнѣти.

И кающегося сердцем человека (он задумал) умертвить.

Ст. 23. Ἰῶκω σѣнь, внигда̅ оуклоннѣтисѧ ѿ̅, Ὡ̅λ̅χ̅ι̅α̅: σ̅τ̅ρ̅α̅ι̅σ̅χ̅ι̅α̅ Ἰῶκω̅ πρ̅δ̅ζ̅ν̅.

С тенью, которая «уклоняется», когда Солнце восходит в зенит или заходит за горизонт, обычно сравнивают что-то неощутимое, легко исчезающее. «Прузи» – саранча, носимая ветром и как бы стряхиваемая на землю.

Зигабен: «Я, говорит [пророк], так скоро убит и исчез, как скоро удаляется и исчезает тень... И как саранча скоро перескакивает и как бы стряхается с одного места на другое ветром: так и я, говорит, потрясен смертью из настоящей жизни».

Ст. 24. ... ἢ плоть̅ мо̅λ̅ ἢзмѣннѣ̅л̅ ѿ̅ е̅л̅ѧ̅ р̅д̅н̅.

И плоть моя изменила (свой облик) из-за (отсутствия) елея⁵¹.

Августин: «Этот елей есть исполнение благодати во Христе, мертвое человеческое естество переменяющей в славу воскресения».

Ст. 25. Ἡ̅ ἰ̅з̅з̅ б̅ы̅х̅з̅ поношеніе̅ ἢ̅мз̅...

То есть «они поносили меня».

Ст. 27. Ἡ̅ да̅ раз̅м̅ѣ̅н̅ѣ̅т̅з̅, Ἰῶκω̅ ρ̅δ̅κ̅λ̅ т̅в̅о̅λ̅ ἰ̅ѧ̅, ἢ̅ т̅ы̅, г̅д̅н̅, сот̅в̅ор̅н̅л̅з̅ ѿ̅ с̅н̅ ἢ̅.

Смысл: пусть уразумеют руку Твою, действующую во всем этом, и то, что Ты теперь сделал ее спасающей.

Августин: «Сие узнают потом те, которые уверуют в Меня, а ныне гонят Меня».

Феодорит: «Пусть дознают, говорит, что предали Меня распятию не против Моей воли, но сие было делом Твоего домостроительства; потому что угодно было Тебе страданием Моим даровать людям избавление от страданий. Рукою же называет Божию действенность».

51 Оливковое масло использовали против сухости климата и как лекарство.

Псалом 109.

Ст. 3. Ѣз тобою начаю въ день силы твоеа, во светлостехъ святыхъ твоихъ: иже чрева прежде денницы родихъ твѣ.

«Начало» – это власть или господство, и оно проявится в день силы Божией. «Во светлостехъ святыхъ» – когда святые будут сиять. Денницей же называли утреннюю звезду, как предвестницу дня (Солнца).

Феодорит: «Ты имеешь негиблющую державу; преимущественно же покажешь сие в день Суда, в который святых соделаешь светлыми и славными... Сказанное *прежде денницы* дает видеть, что бытие Его прежде времен и прежде веков, а слово *из чрева* показывает тождество сущности [с Отцом]».

Афанасий: «Отец говорит Сыну: прежде бытия сего видимого мира и лучезарного света *Я родил Тебя*. Говорит же не потому, что Бог имеет чрево, но потому, что рождением из чрева дается истинное, а не мнимое, право первородства».

Ст. 4. Клячсѣ гдѣ и не расклетсѣ: ты иерей во вѣкъ по чинѣ мелхиседековѣ.

«Не раскается» – то есть не откажется от Своей клятвы. Мелхиседек – «священник Бога Всевышнего» из Быт. 14:18-20.

Апостол Павел: «Ибо Мелхиседек, царь Салима, священник Бога Всевышнего, тот, который встретил Авраама и благословил его, возвращающегося после поражения царей, которому и десятину отделил Авраам от всего, – во-первых, по знаменованию имени царь правды, а потом и царь Салима, то есть царь мира, без отца, без матери, без родословия, не имеющий ни начала дней, ни конца жизни, уподобляясь Сыну Божию, пребывает священником навсегда» (Евр. 7:1-3).

Ст. 6. ... исполнитъ паденій, сокрушитъ главы на земли многихъ.

«Исполнит число павших, сокрушит на земле головы многих» (иером. Амвросий).

Зигабен: «Осудит в народах достойных осуждения и наполнит падениями; потому что низложит для пользы и смирит многих».

Ст. 7. Ѡ потока на пути пїетъ: сегѡ радн вознесетъ главѣ.

Из потока на пути будет пить, посему поднимет голову.

Златоуст: «Это сказано не о Божестве, но о плоти Христовой, которая пила из потока, которая и превознесена. Простота жизни не только не причинила ей никакого вреда, но и вознесла ее на невыразимую высоту. И ты, возлюбленный, имея такие примеры, презирай жизнь, исполненную тщеславия и пышности, веди жизнь простую и неизысканную, если хочешь сделаться славным и великим. Господь Твой приходил для того, чтобы

научить тебя идти этим путем».

Псалом 110.

Ст. 2. Кѣлѡ дѣла гдѡна, нѣзыскана во всѣхъ волахъ ѣгѡ:

Смысл: у Господа не бывает ошибок, все дела Его велики, отборны и в точности согласуются с Его намерениями.

Феодорит: «Все, что угодно Господу, творит Он; каждое из произведений Его исполнено премудрости».

Ст. 10. Начѡло премѣрости стѣрахъ гдѣнь, рѣзумъ же блгъ всѣмъ тѣворѡцымъ ѡ.

«Страх Господень – ненавидеть зло», по Писанию (Притч. 8:13). У всех, кто «творит его», то есть совершает богобоязненные дела, разум благ.

Златоуст: «Недостаточно одной веры, если с нею не соединена и сообразная жизнь... Пророк говорит о премудрости, состоящей не в словах, но в делах».

Псалом 111.

Ст. 5. ... оустрѡбитъ словеса своѡ на судѣ, ѡкѡ въ вѣкъ не подвижитсѡ.

«Устроит дела свои на суде, так что в век не поколеблется» (П.А. Юнгер) ⁵².

Ст. 7. Ѡ слѡха ѡлѡ не оубоитсѡ:

Не испугается, услышав о зле, или не испугается дурной славы.

Златоуст: «Не сказал, что добродетельный... не услышит худой вести, но – услышав не уstraшитсѡ... Ничто не может возбудить в нем страх».

⁵² «Слово» в греческом, как и в еврейском, часто означает «вещь» или «дело».

Псалом 112.

Ст. 9. **Весе́лѣа** неплóдовъ въ дóмѣ, мѣ́терь ѿ ча́дѣхъ весе́лѣащѣа.

Смысл: неплодная становится родоначальницей целого дома (то есть рода).

Зигабен: «Бог от бесплодной и безчадной жены населяет дом и делает ее матерью, веселящуюся о чадах своих».

Афанасий: «Неплодно было множество языческих народов, но соделалось домом духовным, потому что в нем обитает Господь, соделалось и веселящуюся матерью многих чад, потому что чада его спаслись верою во Христа».

Псалом 113.

Ст. 10. **Да не** когда́ рекѹтъ ꙗзы́цы: гдѣ́ ѣсть бгъ́ ѿхъ́;

Чтобы не сказали когда-либо язычники: Где Бог их?

Зигабен: «Не позволяй врагам нашим и народам овладеть нами, чтобы не случилось того, что народы будут поносить Тебя».

Ст. 22. **Да** приложѣтъ гдѣ́ на вы́, на вы́ ѿ на сы́ны вѣ́ша:

Смысл: пусть Господь сделает так, чтобы вас (или ваших благ) стало ещё больше, и то же самое делает сыновьям вашим.

Златоуст: «Это благословение они получали в Египте, хотя было бесчисленное множество препятствий, труды, притеснения, жестокость приставников; но слова Божия ничто не остановило, и благословение Его действовало так, что в двести лет они умножились до шести сот тысяч. Тогда в этом заключалось благословение, а теперь, в Новом Завете, – в другом, гораздо лучшем».

Ст. 24. **Не́бо не́бесе́** гдѣ́ви, зѣ́млю же даде́ сыновѣ́мъ чело́вѣчѣскимъ.

О выражении «небо небесе» см. толкование на Пс. 67:34.

Златоуст: «Бог все объемлет, все носит, не нуждаясь в каком-нибудь месте, но Сам содержит все; небо же называется домом Его потому, что оно есть место, не оскверненное пороком».

Псалом 114.

Ст. 1. Возлюбѣхъ, ѣкѡ оуслышнѣтъ гдѣ гласъ молѣнїа моего...

Возлюбил я, итак услышит Господь голос молитвы моей.

Афанасий: «Кого же возлюбил? Господа Бога всем сердцем, всем помышлением и всею крепостию. И в награду за любовь приял то, что услышал [его Господь]».

Псалом 115.

Ст. 1. Вѣровахъ, чѣмъже возглаголахъ: ѣзъ же смирихѣа себѣ.

Смысл: я говорил о том, во что веровал, и при этом весьма смирился.

Апостол Павел: «Ибо мы живые непрестанно предаемся на смерть ради Иисуса, чтобы и жизнь Иисусова открылась в смертной плоти нашей, так что смерть действует в нас, а жизнь в вас. Но, имея тот же дух веры, как написано: *я веровал и потому говорил*, и мы веруем, потому и говорим, зная, что Воскресивший Господа Иисуса воскресит через Иисуса и нас и поставит перед Собою с вами» (2 Кор. 4:13).

Афанасий: «Сперва человек верует, потом уразумевает, и после сего глаголет. Но когда, говорит Псалмопевец, уверовал, возглаголахъ я великое, тогда увидев, что сам я – ничто, *смирися зело*».

Златоуст: «Эти слова были произнесены праведником, когда он находился среди великих бедствий, от которых нельзя было освободиться иначе, как только при помощи Божией».

Ст. 2. ѣзъ же рѣхъ во изступленїи моемъ: блѣкъ человекъ лѡжъ.

«Изступление» – то же, что изумление.

Златоуст: «Такое состояние бывает или по действию Божию, или вследствие чрезвычайных страданий, потому что и несчастье может производить изступление и смущение».

Ст. 3. Чтò воздамъ гдѣви ѡ всѣхъ, ѣже воздаде ми;

«Что воздам Господу за все, что Он даровал мне?» (П.А. Юнгеров).

Ст. 5. Молїтвы моѣ гдѣви воздамъ предъ вѣмн людми ѣгѡ.

Здесь «молитвы» в значении «обеты».

Зигабен: «Я, говорит, по долгу своему воздам Богу те обещания, которые не боязненно дал Ему пред множеством народа».

Ст. 6. Чѣнѧ прѣдъ гдѣмъ смѣрть прѣбныхъ ѣгѡ.

Афанасий: «Нет, говорит [пророк], у нас иного воздаяния за принятое нами от Бога, кроме того, как претерпеть за Него смерть, и в этом подражать своему Владыке. Такая смерть, конечно, многочисленна будет пред Богом».

Ст. 7. ... разтерзѧ ѣнѡ ѡзы моѧ.

Ты разорвал оковы мои.

Афанасий: «Какие же это узы, кроме уз греховных?»

Псалом 117.

Ст. 5. Ѡ скорбѣи призвѧхъ гдѧ, и ѡслыша мѧ въ прострѧнствѡ.

Смысл: услышал меня и дал мне простор.

Кассиодор: «Скорбь настоящего века конечна, простор же блаженства конца не знает».

Ст. 13. Ѡтринувѣнъ превратихѡ пѧтѣи, и гдѣ прѧячѡ мѧ.

Отринутый, я преклонился, чтобы упасть, но Господь принял меня.

Кассиодор: «Верных предают мукам, чтобы, отринутые от временного покоя, они отпали от веры, но Господь принимает их, так что они от веры не отпадают».

Ст. 27. ... составѣнѣте прѧздникъ во ѡчищающѣхъ до рѡгъ ѡлтарѣвыхъ.

Смысл: составьте шествие из священников, друг за другом подходящих к рогам алтаря. «Рогами» назывались возвышающиеся углы ветхозаветных жертвенников (см. Исх. 27:2; 29:12; 30:2-3).

Зигабен: «Сими словами Давид побуждает людей совершать блистательный праздник, а нас – христиан – совершать праздник жертвами духовными».

Псалом 118.

Ст. 6. Тогда не постыжусь, когда буду взирать на все заповеди Твои.

Дословно: «Тогда не постыжусь, когда буду взирать на все заповеди Твои» – то есть когда сохраню (соблюдаю) их, как сказано в предыдущем стихе.

Ст. 9. В чесомъ исправитъ юнѣйшій путь свой; когда сохранитъ словеса Твоя.

«В чесомъ» буквально значит «в чём». Смысл: как сделает правым юный путь свой? – сохранив слова Твои.

Афанасий: «Юность исполнена многих соблазнов. Чем же победить их, как не всегдашним памятованием словес Божиих?»

Ст. 13. Судьбы мои возвестихъ всѣмъ судьбы оубо твоихъ.

«Судьбы» – суды, суждения, решения. Псалмопевец устами своими возвещал все суды Божии.

Феофан Затворник: «Так как у пророка уже все внутри занято заповедями Божиими, уста же изрекают только то, что есть внутри, то, как ни заведет он речь, она сама собою вся идет у него только о заповедях Божиих».

Ст. 15. Когда заповѣдехъ твоихъ поглумлюсь...

О смысле слова «глумиться» см. комментарий к Пс. 76:4.

Феофан Затворник: «По-славянски, в иных случаях, это слово переводится так: присесть, сидеть за делом со вниманием и терпеливо, усидчиво трудиться над разрешением чего-либо. Еврейское соответствующее тому слово означает: совопросничать, взвешивать предыдущее и последующее, причины и действия, средства и цели, и притом так, чтобы, отвлекшись от всего, одним этим и быть занятым».

Ст. 19. Пришлецъ азъ ѣмь на земли:

Странник я на земле.

Феодорит: «Кто наставлен в Божественном, тот знает скоротечность жизни; потому именует себя пришельцем, и молит Бога, чтобы не оставаться ему в неведении заповедей Божиих».

Ст. 20. Возлюбилъ душа моя возжелати судьбы Твоя на всякое время.

Смысл: душа моя полюбила то чувство, когда она желает во всякое время, чтобы исполнялась воля Твоя.

Феофан Затворник: «Сильно возжелала душа моя быть всегда охотно исполнительницей воли Твоей святой, всего того, что присуждаешь Ты мне делать».

Ст. 27. ПѹТЬ ѡПРАВДАНІЙ ТВОИХЪ ВРАЗУМІ МН...

Смысл: дай мне разуметь путь, оправдывающий человека перед Тобою.

Феодорит: «Нужно нам Божественное разумение, чтобы по закону Божию успевать в добродетели».

Ст. 28. ВОЗДРЕМА ДУША МОА Ѡ УНЫНІА...

Уныние действительно производит полусонное состояние души, а сон души толкуется здесь отцами как преддверие сна смертного.

Зигабен: «Ослабела, говорит, душа моя от уныния и малодушия, которые причиняют заботы о мирских вещах и непрерывная брань с бесами».

Феодорит: «Частое приражение греха расслабляет нередко силу помыслов, делает, что подвижник начинает утомляться, производит в нем так называемое уныние; расслабевающая же душа преклоняется к сну, а сон наводит смерть».

Ст. 32. ПѹТЬ ЗАПОВѢДІЙ ТВОИХЪ ТЕКОХЪ, Е҃ГДА РАЗШРИЛЪ Е҃СИ СЕРДЦЕ МОЕ.

«Текох» – я бежал, стремился со тщанием.

Феофан Затворник: «Причина быстротечности по пути заповедей есть благодатное расширение сердца. Благодать Божия присуща сердцу с первой минуты пробуждения грешника. В крещении или покаянии она входит внутрь и обитает в человеке, но полного действия своего не оказывает, не являет себя сознанию человека спасаемого, пока не очистится сердце его, хотя преимущественно ее же действием, но вследствие усилий самого человека».

Ст. 39. ѠМНІ ПОНОШЕНІЕ МОЕ, Е҃ЖЕ НЕПЩЕВАХЪ: Е҃АКѠ СДѢБЫ ТВОА БЛ҃ГН.

Здесь «непщевах» значит «я стал ожидать». Человек ожидает позора, однако знает, что Господни судьбы благие, а потому Бог может снять с него этот позор.

Афанасий: «Пророк, как человек, соделав грех, видит, что *поношение* последует за ним к Божественному судилищу по воскресении, а потому – молится».

Ст. 54. ПѢТѦ БАХУ МНѢ ѡПРАВДАНІА ТВОА НА МѢСТѢ ПРИШЕЛЬСТВІА МОЕГѠ.

Феофан Затворник: «От избытка сердца уста говорят. Так и пророк, углубляясь в оправдания Божии, восприяв их сердцем и увлекшись любовью к ним, пел о них, хвалил и выражал их достоинство, божественную важность и обязательность для всех».

Ст. 56. Сей бысть мнѣ, ѿкѡ ѡправданиѣ твоѣхъ взыскахъ.

«Сей» (этот), то есть закон, о котором говорилось в предыдущем стихе, «бысть мне» – сделался моим собственным, так как я взыскал того, что оправдывает в очах Твоих.

Зигабен: «Давид говорит, что *сие* припоминание и памятование о Тебе, Господи, *было во мне*; поелику я всегда сильно искал повелений Твоих».

Ст. 57. Часть моѡ ѿдѣи, гдѣи: рѣхъ сохранити законъ твоѣи.

Буквально: «Доля моя – Ты, Господи; я сказал сохранить закон Твой». «Сказал» – в смысле «дал слово».

Зигабен: «Ты, говорит [Давид], Господи, участок и наследство и богатство мое; потому что я презрел участок земной, временное наследство и земное богатство. Потому-то я и сказал, то есть дал слово и обещание хранить закон Твой ненарушимо».

Ст. 61. Оужа грѣшникъ ѡблзаша мнѣ, ѡ закона твоѣго не забыхъ.

Смысл: узы грешников обвили меня, но закона Твоего я не забыл.

Афанасий: «Какие же это были *узы*? Не лукавые ли помыслы, которыми [демоны] намеревались низринуть меня с ликостояния по Богу?»

Ст. 70. Оустело ѿкѡ млеко ѡ сердце ихъ:

Огустело, как молоко, сердце их.

Афанасий: «Ибо сердце святых утончено, а сердце гордых утучнено».

Ст. 81. Исчезаетъ во спасеніе твоѡ душа моѡ...

Феофан Затворник: «Исчезает во спасение, то есть сильно желает получить спасение от Тебя, и притом так сильно, что доходит до исступления».

Феодорит: «Так бывает с теми, которые с часу на час ждут возвращения кого либо из знакомых, и не видя его прибытия, истаевают от желания».

Ст. 82. *Исчезоша очи мои въ слово твоє, глаголюще: когда оутѣшиши мѧ;*

Смысл: канули очи мои, всматриваясь в Слово Твое и как бы спрашивая: «Когда Ты утетишь меня?»

Феофан Затворник: «И в обычной речи говорят иногда о том, кто долго ждет кого-либо с сильным желанием его видеть: “глаза просмотрел”. Так тяготимый скорбию, молитвенно обращая очи свои к Богу, просит и ждет помощи, – ждет дни, месяцы и годы, а помощь все не приходит. Как же ему не возопить: *когда утетиши?* Этим выражается не оскудение упования, а сила желания».

Ст. 83. *Зане быхъ ѡкъ мѣхъ на сланѣ: ѡправданий твоихъ не забыхъ.*

«Мехом» на церковнославянском называется не собственно волосной покров шкуры животного, а кожа и изделия из нее – сосуды, одежда. «Слана» значит «иней», «изморозь».

Кожа на морозе сжимается; так и псалмопевец *укротился*, памятуя о правде Божией.

Феофан Затворник: «Под словом “мех” указывает он на похотливую плоть, а под “сланою” – на небесный дар, которым, как морозом, убиваются плотские похоти».

Ст. 84. *Колѣкъ ѣсть днѣ раба твоего; когда сотвориши ми ѡ гонящихъ мѧ ѡдъ;*

Сколько дней (остается) рабу Твоему? Когда Ты удовлетворишь мою тяжбу с гонителями моими?

Феофан Затворник: «Пророк говорит как бы так: идут дни за днями, годы за годами; жду заступления Твоего, а оно не приходит. Вот уж и жизнь на закате, а я все под гнетом, враги же мои торжествуют. Когда же, Господи, сотворишь Ты суд над гонящими меня, когда посрамишь их и поднимешь меня из унижения?»

Ст. 85. *Повѣдаша мнѣ законопреступницы гл҃ма҃сїа, но не ѡкъ законъ твой, г҃дн.*

«Поведали мне законопреступники рассуждения, но не как закон Твой, Господи» (иером. Амвросий).

Ст. 87. *Вмѣлѣ не скончаша менѣ на землѣ:*

«Едва не покончили со мной на земле» (иером. Амвросий).

Феофан Затворник: «Вот доведен я до последней крайности, а все стою... В нравственном отношении здесь можно видеть указание на самые сильные возбуждения греховности и устояние против них. Тут последний предел, до которого простирается и дело произволения человеческого в борьбе со страстями, – не соглашаться на худое».

Ст. 96. Вѣлікіа кончіны вѣдѣхъ конѣцъ: широкѣ заповѣдь твоѣа сѣла.

«Я видел предел всякого совершенства, но заповедь Твоя чрезвычайно широка» (П.А. Юнгеров).

Феодорит: «Все человеческое, говорит пророк, и богатство, и обилие, и могущество, и правительственная власть, и военачальство, и самоуправство, и царство имеют конец, и конец скорый; а заповедь Твоя широка и негиблема, и хранящим оную доставляет безконечную и вечную жизнь».

Ст. 100. Паче старѣцъ разумѣхъ, ѣкѣ заповѣди твоѣа взыкахъ.

Смысл: я стал разумным больше, чем старцы, так как усердно искал Твоих заповедей.

Феофан Затворник: «Пророк именуется себя взыскавшим заповеди не в том смысле, что всячески старался узнать, какие это заповеди Божии, а в том, что всячески заботился преуспеть в исполнении каждой из них и приобрести такой навык в этом, чтоб они все казались не предписаниями только совне, а естественными расположениями сердца».

Ст. 106. Клахѣа ѣ поставихъ сохранити судьбы правды твоѣа.

«Поставих» – значит «я постановил».

Ст. 108. Вольная оустъ моихъ бѣгоболіе же, гди...

«Вольная уст» – это свободная речь, идущая из сердца.

Ст. 111. Наслѣдовахъ вѣдѣніа твоѣа во вѣкѣ...

Феофан Затворник: «Принял их, как принимают богатое наследство, усвоил их себе и ввек не расстанусь с ними, ибо они радуют сердце мое».

Ст. 112. Приклонихъ сердце мое сотворити оправданіа твоѣа во вѣкѣ за воздаяніе.

Псалмопевец склонил сердце свое всегда исполнять уставы Господни, зная, что не теперь это даст свои плоды, а в вечности. Конечно, исполнять заповеди следовало бы и без всякого воздаяния, как любящий служит любимому, но ведь Бог не имеет ни в чем нужды, поэтому, служа Ему, человек приносит пользу лишь самому себе и ближнему; а так как и о ближнем заботится Бог, в сущности, никому иному, кроме себя, пользы принести нельзя.

Феофан Затворник: «Ощущаемое здесь радование сердца от верности свидениям Божиим не исчерпывает всего блага, подаваемого исполнением оправданий Божиих. Здешнее радование есть только начаток и ручательство за неописанное радование в вечности».

Ст. 119. Престѹпѹющѹма непцевѹхъ всѹ грѣшныа земли: сегѹ рѹдн возлюбѹхъ свидѣнїа твоѹ.

Преступниками считал я всех грешников на земле: потому я возлюбил свидетельства Твои⁵³.

Апостол Иоанн Богослов: «Всякий, делающий грех, делает и беззаконие; и грех есть беззаконие» (1 Ин. 3:4).

Апостол Иаков: «Кто соблюдает весь закон и согрешит в одном чем-нибудь, тот становится виновным во всем» (Иак. 2:10).

Зигабен: «Я... помыслил, что все земные грешники суть преступники заповедей Твоих; почему, чтобы не сделаться и самому преступником, я возлюбил закон Твой, Господи».

Ст. 123. Ѡчи моѹ исчезотѣ во спѣенїе твоѹ...

См. объяснение ст. 82.

Ст. 126. Врема сотвори ти гдѣви: разорѣша законъ твоѹ.

Время сотворить (Свое деяние) Господу – (ибо) разорили закон Твой.

Феофан Затворник: «Время, Владыко, восстать на помощь обиженным, ибо враги совершенно попрали закон Твой». Взывать таким образом побуждает и ревность о славе Божией, и любовь к людям, как к братьям, и, в некоторой степени, стыд, что так оно есть».

Ст. 132. Призри на мѹ и помилуй мѹ, по судѹ любящихъ имя твоѹ.

Смысл: взгляни на меня и помилуй меня, как Тебе свойственно судить любящих имя Твое.

Феофан Затворник: «Слова: по суду любящих – указывают и на Божию любовь. Так обетовал Сам Бог: *Аз любящия Мя люблю*. Любовь Божию приемлет сердце любимого и ощущает теплоту ее. И своя любовь к Богу есть теплое чувство. Теплота с теплотой, сливаясь, возгнетают горение духа внутри человека, горение не потребляющее, а животворящее».

Ст. 134. Избави мѹ ѿ клеветы человекскїа, и сохрани заповѣди твоѹ.

Смысл: избавь меня от клеветы, которой человек часто предаётся с легковёрностью, и я сохраню заповеди Твои.

⁵³ В древних редакциях славянского текста именно так: «преступающия», поэтому вариант «приступающия» можно считать ошибкой. Впрочем, ошибка эта связана с некоторыми древними толкованиями, в которых стоящее на этом месте в еврейском тексте слово понималось в значении «нагара», который «пристаёт» к фитилю или стенкам лампы, но легко может быть снят – как и грешные ненадолго процветают.

Афанасий: «В смысле же переносном клеветою человеческою называет клевету лукавых сил, от которой избавить может один Бог».

Ст. 147. Предварихъ въ безгодїи ѿ воззвѣхъ: на словеса твоя ѿповѣхъ.

«Безгодие» значит почти то же, что и «безвременье».

Феофан Затворник: «Еще все спят, а я, упреждая всех, встаю и становлюсь на молитву, взывая к Тебе... Но *безгодие*, как и у нас безвременье, может означать безуспешность трудов, недостаточность необходимо нужного, стесненность положения».

Ст. 162. Возрадоуеа ѣзъ ѿ словесѣхъ твоихъ, ѣкѡ ѡбрѣтааи корысть многѡ.

«Корыстью» называли добычу, особенно военные трофеи.

Феофан Затворник: «Эта корысть есть благоплодность добродетельного жития, которое здесь воссияет преимущественно в совершенстве внутренней жизни, а в будущем воссияет и в теле, внешне, во внешнем положении. Залог будущего полагается в настоящем; упование утверждается на предвкушении».

Псалом 119.

Ст. 3. Что̀ дѣста тебѣ, илѝ что̀ приложѣста тебѣ къ ѡзыкѡ льстивѡ;

Вопрос риторический: какая прибыль от языка льстивого (притворного, клеветущего)? Ответ на него дан в следующем стихе.

Ст. 4. Стрѣлы сильнаго ѡзѡщрѣны, со ѡгльми пѡстѣнными.

Стрелы сильного изострены, с углями опустошительными.

Согласно большинству толкователей, Сильным здесь именуется Господь, и только некоторые считают, что стрелам уподоблен язык «льстивого».

Феодорит: «Здесь благодать Духа утешает подавленных скорбию, и показывает, какой правдивый приговор произнесен на поступающих коварно».

Златоуст: «В самом пороке уже заключается наказание; ты сам, еще прежде наказания, причиняешь себе наказание, рождая зло в самом себе».

Ст. 5. Ѹвѣи мнѣ, ѣкѡ пришельствѣе моѐ продолжѣса, вселѣхса въ елѣнїи кидарекими:

«Горе мне, что жизнь моя в переселении продолжительна: поселился я в шатрах Кидарских» (П.А. Юнгеров). Кидар – племя потомков Исаиила, кочевников (см. Быт. 25:13).

Златоуст: «И это есть самая лучшая и даже первая наука – знать, что мы странники в настоящей жизни. Древние исповедовали это и потому особенно прославились».

Ст. 7. *Б̂гд̂д̂ глаго́лахъ ѿмъ, бор̂ахъ ма̂ т̂ѹне̂.*

Смысл: когда я говорил с ними, они нападали на меня без причины.

Кассиодор: «Исполняя слово Евангельское: *Любите врагов ваших*, я все время говорил мирно, не оскорбляя, но *боряху мя туне*, в то время как я терпел противления ложные разжигаемых неправдою».

Псалом 120.

Ст. 5. *Г̂д̂ь сохрани́тъ т̂я, г̂д̂ь покрѡвѣт̂ твоѡ̂ на р̂ѣкѣ̂ десн̂ю твоѡ̂.*

Щит обычно носят на левой руке, а правая остается незащищённой: хранит её Божий промысл.

Афанасий: «Господь, став при десной руке твоей, и покроеет, и охранит, и сподобит тебя всякого промышления».

Иероним: «Под десницей же здесь подразумеваются блага духовные».

Ст. 6. *Во дни́ со́лнце не ѡжжѣтъ̂ тебе̂, ниже́ луна́ но́щїю.*

Лунный свет не обжигает, как солнечный, но Луна тоже воздействует на физическое и психическое состояние человека. По объяснению П.А. Юнгера, вторую часть стиха нужно по смыслу дополнить словом «повредит» – «и Луна не повредит ночью». Символически же с Солнцем в древности связывали успех и славу, а с Луной, как возрастающей и убывающей – переменчивость судьбы и ущерб.

Иероним: «Праведный ни успехом не распаляется, то есть не превозносится, ни в противоположном тому жизни не отрицается».

Кассиодор: «Не завидует он благим делам ближнего и не соблазняется злыми делами его, не распаляется [страстью] ни днем, ни ночью».

Ст. 8. *Г̂д̂ь сохрани́тъ вхо́дѣнїе твоѡ̂ и́ исхо́дѣнїе твоѡ̂, ѡ́ нынѣ́ и́ до вѣ́ка.*

«Вхождение» и «исхождение» можно понять в смысле деятельности вообще, особенно на глазах у людей, сообразно библейскому выражению «выходить и входить пред народом»

(см. 1 Цар. 18:13,16). Но можно понять их и в более широком смысле входа в жизнь и исхода из нее, то есть рождения и смерти; наконец, в самом глубоком смысле – рождения в жизнь вечную (Крещения) и оправдания на Страшном Суде.

Златоуст: «Этими словами пророк означает всю жизнь, потому что из этого слагается вся жизнь, из входов и выходов».

Зигабен: «По другому изъяснению сии слова в высшем смысле означают то, что душа наша имеет нужду в хранении как всегда, так особенно во время исхода из сей жизни и входа в град Божий».

Иероним: «Не только в этой жизни сохранит тебя, но и после нее – от вечной муки».

Псалом 121.

Ст. 3. *Ієрлїмъ знїждемый ѣкѡ градъ, ѣмѡже причастїе єгѡ вѣщпѣ.*

Иерусалим, созидаемый как город, в котором сопричастность общая.

Афанасий: «В прежнее время [Иерусалим] был городом, не разбросанным там и здесь, но так застроенным, что казался одним домом, потому что здания были часты и расположены в порядке».

Нил: «О духовном Иерусалиме, то есть о Церкви, написано: *ему же причастие его вкупе*, – потому что все мы, верующие, как единое тело, единый дух, единое по нравам гражданство, сходясь вместе и связанные союзом мира и любви, единодушно причащаемся дарований Святаго Духа».

Ст. 4. *Тѣмѡ бо възды́ша кѡлѣна, кѡлѣна гдѣна, свидѣнїе ізраїлево, и исповѣдѣтисѡ ѣмѣнн гдѣню:*

«Колена» – это племена и поколения народа; они «взошли там», то есть поднялись в Иерусалиме; они называются «Господними», так как Господь приемлет человечество и усваивает его Себе; «свидением» (свидетельством) Израиля, так как это происходит по обетованию.

Феодорит: «Свидетельством Израиля называет [псалмопевец] божественный закон, ясно повелевающий Израилю собраться на то место, которое имел избрать Господь Бог».

Кассиодор: «Истинное *свидение Израилево* – благоговейнейшим разумом петь хвалы Господни; но это *свидение* будет, скорее, после сей жизни, нежели здесь».

Ст. 7. *Бѣдн же мїръъ вѣ илѣ твоєй, и ѡбнїе вѣ столпостѣнѣхъ твоїхъ.*

По мнению многих, под «силой» имеется в виду городская крепость; но переводчики умышленно сохранили слово, которое может означать не только укрепления, но и войско, и людей, и силу нравственную. «Столпостены» – это стены с башнями.

Златоуст: «Что значит: *в силе твоей?* Значит: в недрах твоих, в жителях твоих, в благосостоянии твоём».

Зигабен: «А под башенными градами, если будешь разуметь главные добродетели, не погресишь».

Кассиодор: «Столпами [пророк] называет мучеников, которые, отвергая собственное тело, защищают град Божий благоутробным исповеданием».

Псалом 122.

Ст. 2. *Гѣ, ѿкѡ ѿчи рѣбѣзъ въ рѣкѣхъ господѣиъ своѣхъ, ѿкѡ ѿчи рабыни въ рѣкѣхъ госпожиъ своѣхъ: такѡ ѿчи наши ко гдѣ бгѣ нашемѣ, дондеже оуцѣдритъ ны.*

«Очи в руках» – это метафора доверия и упования.

Зигабен: «Евреи примерами рабов и рабынь выражают то, что они непрерывно и всегда взирают к Богу и что ни с какой стороны не ожидают себе помощи, как только от Бога; почему и не хотят отступить от Него, доколе Он помилует их».

Златоуст: «Так и ты, человек, постоянно приступай, хотя получишь, хотя не получишь; если не получишь, не отступай, и непременно получишь».

Ст. 4. *Нипѣче напѣниѣа дѣша̀ наша̀ поношенѣа̀ гоезѣющѣхъ и оуничиженѣа̀ гордыхъ.*

Особенно пресытилась душа наша поношением от процветающих и унижением от гордецов.

Кассиодор: «Все, желающие благочестно жить по Христу, претерпевают поношение от тех, которые гордятся земной удачей и мирским изобилием».

Псалом 123.

Ст. 4-5. *Пото́къ прѣйде́ дѣша̀ наша̀: оубо прѣйде́ дѣша̀ наша̀ во́дѣ непосто́янно́ю.*

Поток перешла душа наша: поистине, перешла душа наша через воду, в которой нельзя устоять.

Кирилл: «Те, которые удостоились пройти искушения диавольские без вреда, как некие потопляющие потоки... могут говорить с радостью сие».

Псалом 124.

Ст. 3. Ї́акѡ не ѡста́внтѣ гдѣ жезла̀ грѣшны́хъ на жребі́и прѣвны́хъ, ч́акѡ да не прѡстѣрѣтѣ прѣвнѣи въ беззакѡнїа̀ рѣкъ сво́ихъ.

Ибо не даст Господь жезлу грешных пребывать над жребием праведных, чтобы не простёрли праведные в беззакония рук своих.

Иоанн Кронштадтский: «Жезл – символ власти; значит, не подчинит надолго праведников власти грешников, чтобы праведники, смотря на худой пример их, сами не сделались беззаконниками».

Андрей Кесарийский: «[Грешники] будут Им пасомы несокрушимым жезлом вечных мучений для пресечения их нечестия, чего не испытают святые, ибо, по слову Псалмопевца, *не оставит Господь жезла грешных на жребий праведных*».

Ст. 5. Оуклоня́ющыяся же въ развращѣнїа̀ ѡведе́тѣ гдѣ съ дѣла́ющимъ беззакѡнїе:

«Отведет» – в значении «отведёт на казнь»⁵⁴, или же подвергнет одних общей участи с другими.

Зигабен: «Господь... предаст наказанию тех людей, которые уклоняются в кривые и развратные действия и превратные и злые помыслы. Или отвратится от них, как и от беззаконных».

Псалом 125.

Ст. 1. Внегда̀ возврати́ти гдѣ̀ плѣнъ и́ѡнь, бы́хомъ ч́акѡ оутѣ́шени.

Когда возвратил Господь пленных Сиона, как мы были утешены!

Златоуст: «Если Иудеи, освободившись от иноплеменников, были утешены, то тем более мы, освободившись от греха, должны радоваться и восхищаться, и хранить вечно эту радость, а не нарушать и не осквернять ее, снова предаваясь тем же порокам».

Ст. 4. Возврати́, гдѣ̀, плѣне́нїе на́ше, ч́акѡ потѡ́ки ю́гомъ.

«Югом» – то есть южным ветром.

Феодорит: «Южный ветер, будучи влажен, наполняет воздух облаками, приносит сильные дожди, и, заставляя

⁵⁴ См. Деян. 12:19 на церковнославянском языке.

обыкновенно таять снег, наполняет потоки водами».

Никита: «Так и святые непрестанно умоляют о возвращении своего плена, то есть ума, *югом*, то есть подателем слез покаяния – Духом».

Ст. 6. Ходящїи хождаѹхъ и плакахѹса, метяюще сѣмена своѡ: градоще же приндѹтъ радостїю, вземающе рѡкоѡти своѡ.

«Рукоятями» называли всё, что можно взять руками; здесь – снопы. Смысл: ходящие с коробом плакали, бросая семена, но в будущем придут радостные собирать свои снопы.

Златоуст: «Как сеятель не унывает, хотя ему предстоит много трудностей, представляя обильную жатву, так и страждущему не должно унывать, хотя бы много встретилось ему прискорбного, ожидая жатвы, представляя плоды, происходящие от страдания».

Псалом 126.

Ст. 2. Всѡе вѡмъ ѡтѣреневѡти: востанете по сѣдѣнїи гдѡции хлѣбъ болѣзни, ѡгда дѡтъ возлюбленнѡмъ своїмъ сонъ.

«Впустую для вас встречать рассвет, вставать после сидения, вкушающие хлеб печали, когда Он даст возлюбленным Своим сон» (иером. Амвросий).

Златоуст: «Смысл этих слов следующий: хотя бы вы не спали, хотя бы вставали до утра, хотя бы медлили ложиться спать, употребляя все время на труды и работу, но если вы не получите помощи свыше, то все дела человеческие разрушатся и от таких усилий не будет никакой пользы».

Ст. 4. Гѡкѡ стрѣлы въ рѡцѣ сильнаго, тѡкѡ сынове ѡтрясеннѡхъ.

«Отрясенные» – значит ограбленные, или похожие на дерево, с которого стрясли все плоды. «Что стрелы в руке сильного, то сыновья изгнанников» (П.А. Юнгеров).

Афанасий: «Отрясенными [пророк] называет отверженных из народа первого; сыны их, то есть апостолы, соделались стрелами Сильного, которыми сострелял сопротивные силы».

Ст. 5. Блаженъ, ѡже исполнитъ желанїе своѡ ѡ нихъ: не постыдѡтъся, ѡгда глаголютъ врагѡмъ своїмъ во вратѣхъ.

«Блажен, кто исполнит желание свое через них [то есть сыновей]: не устыдятся они, когда будут говорить в воротах с врагами своими» (П.А. Юнгеров).

Амвросий Оптинский: «У древних был обычай: не принимать послов от неприятеля внутри города, но встречать их вне города, у ворот, и там разговаривать с ними. Вот изъяснение псалма в буквальном историческом смысле».

Кассиодор: «Врата Иерусалима – Христос... Верные проповедники не постыдятся *во вратах*, ибо для них они будут открыты, для злых же закрыты».

Псалом 127.

Ст. 2. Труды плодов твоих не напрасны:

Буквально: «Ты съешь труды плодов твоих». Иными словами, труды твои будут не напрасны, но сохранятся в плодах.

Амвросий Оптинский: «Кто особенно, с самого начала, проводит жизнь добродетельную, со страхом Божиим и хранением своей совести, согласно заповедям Божиим, тот, в свое время, достигает плодов духа».

Псалом 128.

Ст. 1. Многочию браних со мною, но юности моея, да речеши Израиль... но не возмогши мнѣ.

«Братися» – значит бороться⁵⁵, «премогати» – превозмогать, побеждать. «Многочию вели брань со мною с юности моея, – да скажет Израиль ... но не превозмогли меня».

Феодорит: «Юностию называет пророк пребывание в Египте и освобождение оттуда».

Зигабен: «А если сии слова будешь разуметь об умственной брани с бесами, то под юностью можешь разуметь молодой возраст человека; так как с самого первого возраста бесы воюют против нас».

Ст. 6. Да едятъ какъ трава на здоху, якоже прежде возгоржѣнїа ѣше:

Слово «здо» нам уже встречалось (Пс. 101:8) – это «кровля». Трава, растущая на крыше, из-за нехватки земли засыхает быстрее, чем вырывают ее.

Кассиодор: «Грешники... произрастают на высотах гордыни, где никакою твердостью устоять не смогут».

55 Отсюда существительное, сохранившееся в русском языке: «брань».

Ст. 7. Вѣже не исполни рѣки своеа жнѣи, и нѣдра своего рѣкоути собралѣи:

Смысл: жнуший не наполнил этой травой руки своей, и вяжущий снопы – лона своего.

Кассиодор: «Жнецы – ангелы, которые в последний день суда положат пшеницу избранных на гумне Небесного Отечества».

Псалом 130.

Ст. 1. ... ниже ходихъ въ великихъ, ниже въ дивныхъ паче мене.

Смысл: я не причислял себя к великим или дивным, более, нежели каков я на самом деле.

Златоуст: «[*Не ходил*] с людьми надменными, богатыми, гордыми, тщеславными. Видишь ли истинное смиренномудрие? Он не только сам был свободен от этой болезни, но избегал и зараженных ею, и избегал подобных собраний, по великой ненависти своей к надменности».

Зигабен: «Я, говорит, Господи, не обращался с теми людьми, которые больше и удивительнее меня; и не жил с теми, которые выше моего состояния... почитая себя недостойным обращения с ними, кроме того случая, когда другие принуждали меня входить в сообщество с ними и против воли моей».

Ст. 2. Яще не смиреномудрествовахъ, но вознесохъ душю мою, какъ водоеное на мать свою, такъ воздѣи на душю мою.

Смысл: если я не предавался смиренномудрию, но вознесся душою моею, как выкормленное чадо на мать свою, то соразмерно этому прегрешению воздай душе моей.

Кассиодор: «Если я возгордился до того, чтобы Тебя презреть, то и с Твоей стороны достойно меня отвергнуть».

Псалом 131.

Ст. 4. Яще дамъ сонъ очѣмъ моимъ, и веждамъ моимъ дреманіе, и покойъ скрѣпѣмъ моимъ:

Разве я дам сон очам моим, и векам моим дрему, и покой вискам моим?

Златоуст: «И посмотри на его усердие: не только, говорит, не вступлю в дом и не взойду на одр, но и тем, что составляет естественную потребность, не буду наслаждаться спокойно, пока не найду места и селения Богу»

Иакова».

Ст. 6. Ḥ, слышахомъ ѿ бо ѣвфраѣѣ, ѡбрѣтохомъ ѿ въ полѣхъ дѣрѣвы:

«Вот, мы слышали, что они (то есть место и селение Бога) во Евфрафе, мы обрели их на полянах леса». Евфрафой называлась местность в земле Иудиной, где находился Вифлеем, родной город Давида. «Поляны леса», по всей видимости, указывают на то, что скиния – переносной храм Моисеев – ставилась обычно вдали от человеческих жилищ, так как люди, не в должной мере соблюдая чистоту, могли погибнуть от соприкосновения с ней.

Златоуст: «Слова во Евфрафе означают здесь колена Иудино, в котором ковчег поставлен был после долгого странствования».

Феодорит: «Давид просил построить храм Богу; Единородное же Слово Божие обетовало от плода чресл его создать Себе одушевленный и словесный храм... Евфрафою же именовался называемый ныне Вифлеем: ибо там родился Владыка Христос».

Ст. 8. Ковчѣнѣ, гдѣ, въ покоѣ твоѣ, ты ѿ кѣвѣтъ свѣтѣ твоѣ.

Это призыв ко Господу подняться на то место, где Он «остановится», то есть оставит стоять Ковчег Завета («кивот святыни»), до сих пор переносившийся с места на места.

Видя в ковчеге из негниющего дерева прообраз плоти Христовы, отцы Церкви относили возглас псалмопевца и к Вознесению Христа, и к Успению Пречистой Богородицы.

Псалом 132.

Ст. 1. Ḥ, что̀ добрѣ, ѿли что̀ краивно, но ѣже жити братѣи въспѣ;

Вот, что̀ хорошо или что̀ прекрасно, как только жить братьям вместе?

Василий: «Причина, которая по Божией заповеди собирает братьев к согласию и ведет к единству, имеет в себе непреодолимое благо, и от этого блага не сможет отделить [человека] ничто другое приятное. Ибо каждый из нас, приходящих и вкусивших любви к ближнему, приходит в великую сердечную радость».

Ст. 3. Ḥкъ росѣ ѡермонскѣхъ горахъ на горы сионскѣхъ:

В объяснении Пс. 88:13 говорилось о том, что Ермон (здесь: Аермон) есть горная гряда, покрытая снегом, откуда берёт начало исток Иордана.

Максим: «Горы Сионские – это святыне, созерцающие возвышенное... Роса Ермонская обозначает благодать святого Крещения».

Псалом 133.

Ст. 2. Въ нощехъ въздѣжнѣте рѣки вѣша во сѣла ѿ бѣгословнѣте гдѣ.

По ночам простирайте руки ваши к святилищу и благословляйте Господа.

Феодорит: «Указав место, указывает и время; потому что песнопению прилична ночь, доставляющая великое безмолвие и свободная от многих мятежей».

Псалом 135.

Ст. 6. Оутверднѣшемъ зѣмлю на водахъ:

См. объяснение Пс. 23:2.

Ст. 8-9. Солнце во область днѣ... Луна ѿ звѣзды во область нощи:

«Область» значит «власть» (от глагола «обладать»). Соответственно, Солнце обладает, или управляет днём, а Луна и звёзды – ночью.

Феодорит: «Бог разделил светилам время, и солнечными лучами производит день, а Луною и звездами освещает ночь, а чрез сие показывает собственную Свою благость».

Псалом 136.

Ст. 2. На вѣрбїихъ поередѣ сгво ѡбѣнхомъ органы наша.

«Вербии» – деревья, растущие при водах, может быть, плакучие ивы. «Органы» – вообще музыкальные инструменты; на них нельзя было играть вне Иерусалимского Храма, который перед вавилонским пленением был разрушен. Инструменты, повешенные на деревьях, разве что издавали нестройный жалобный звук, подобный плачу, от действия ветра.

Зигабен: «Сион и Иерусалим есть рай – первое отечество наше, а Вавилон есть настоящий мир, реки мира сего суть непостоянные дела жизни сей. Итак, сделавшиеся чрез преступление пленниками бесов, мы изгнаны из рая и дошли до смешения с миром сим. Посему мы всегда должны помнить блаженную райскую прежнюю жизнь и просить Бога о возвращении нас опять в рай – прежнее наше отечество, и освобождении нас из сей страны

изгнанничества. Потому-то псалом сей обыкновенно поют в сырную неделю, когда воспоминается изгнание Адама, чтобы выражалась сия мысль».

Мефодий Патарский: «А верба часто изображает девство».

Ст. 6. Прилипни ѡзѣкъ мой гортани моему, ѡце не помани тебѣ, ѡце не предложу иерлѣма, ѡкѡ въ началѣ веселїа моего.

Смысл: пусть прилипнет язык мой к гортани моей, если я не стану помнить Иерусалима, если я не буду считать его началом веселия моего.

Афанасий: «Память о тебе предпочту всякому веселию».

Ст. 7. Помани, гди, сыны едомскїа въ день иерлѣмль глаголющыа: истощайте, истощайте до ѡснованїи егѡ.

Псалмопевец обращается к Господу с обидой на Идумеев – родичей и соседей Израиля, которые в мрачный для Иерусалима день участвовали в его разграблении, как бы поощряя друг друга разрушить до основания священный город.

Кассиодор: «Слова сынов Едома, гонящих род христиансий даже до основания, то есть до смерти мученической. А “истощайте” – то есть “изгоняйте из временного мира” – сказано по подобию потока, который, чем более вычерпывается, тем более истощается. Но что пользы злым, если они даже до основания, которое есть Христос, истощат временную жизнь христиан? Ведь основание, Христа, они не могут отнять, и вечных благ не могут уменьшить».

Иероним: «Это диавол, прельщающий человеческий род. Пророк просит о том, чтобы ему воздалось, чтобы он ощутил казнь, которую сам навел на человека, увлекая и уводя его в Вавилон».

Ст. 8. Дщи вавлѡна ѡкланна, блженъ, ѡже воздастъ тебѣ возданїе твоѡ, еже воздала еси намъ:

«Дочь Вавилона злосчастная, блажен, кто воздаст тебе возмездие твое, которым ты воздала нам» (иером. Амвросий).

Златоуст: «Здесь он показывает силу Божию не только в избавлении от бедствий, но и в ниспослании бедствий на самих победителей, предсказывает несчастья, которые постигнут Вавилон, и по причине имеющих постигнуть его бедствий называет его несчастным. Этим он также научает иудеев, внушая, что сила Божия распростерта по всей земле».

Ст. 9. Блженъ, ѡже ѡметъ и разбїетъ младенцы твоѡ ѡ камень.

Блажен, кто возьмет и разобьет младенцев твоих о камень.

Этот стих отцы Церкви толкуют в истинном смысле иносказательно, так как христианам не должна быть

свойственна мстительность, и тем более в отношении младенцев, не сделавших ни добра, ни зла.

Златоуст: «Это выражения страсти пленников... Но не таков Новый Завет; в нем повелевается нам поить и кормить врагов и молиться за творящих нам напасть».

Авва Дорофей: «Вавилоном называет он смешение или смущение, ибо так изъясняют сие слово... Дщерию же Вавилона называет вражду; ибо душа сперва возмущается, а потом рождает грех... Блажен, кто с самого начала вовсе не принимает порождаемого тобою, то есть лукавых помышлений, и не дает им места возрастать в себе и приводить зло в действие; но вскоре, пока они еще малы, и прежде чем они укрепятся и восстанут на него, возьмет и сокрушит их о камень, *Иже есть Христос*, и истребит их, прибегнув ко Христу».

Псалом 137.

Ст. 3. ... ѿмножиши мѧ въ души моеѣ силою твоєю.

«В души моей» может означать как «в жизни моей», так и «во мне самом».

Афанасий: «Умножением [пророк] называет долговременность. Смысл же речи таков: силою Твоею преобразишь меня из тления в нетление».

Златоуст: «Ты исполнишь меня великой радости, сделаешь душу мою возвышенною и, что всего важнее, не допустишь, чтобы это возвышение мое, эта радость моя была скоротечна, но сделаешь ее крепкою, прочною, твердою и неподвижною».

Ст. 6. ꙗко высокая гдѣ, и смиренныя призрѣтъ, и высокая издалеча вѣтъ.

«Призирати» (не то же, что презрити!) значит внимательно и заботливо смотреть. «Высокая» (множ. число, в значении: «всё высокое») – в данном стихе это может говориться как о превозношении, так и о подлинной высоте.

Афанасий: «Бог от сложения мира определил призвание язычников и возведение их на высоту».

Феодорит: «Господь высок по естеству и неизречен, но не оставляет без попечения малых тварей... и издалеча видя тех, которые будут властвовать, каждому подает соответственные пособия».

Зигабен: «Бог призирает на смиренных... а высокоумных и гордых знает только издалека, не помогая им и не заступаясь за них, потому что ненавидит гордость их».

Псалом 138.

Ст. 3. Стезю мою и ѿже мое ты знаи изследовав и въ пути мои провидѣв знаи.

Смысл: Ты знаешь от начала до конца мою стезю и мой удел, предвидел все пути мои.

Афанасий: «Уже имеет здесь значение определенной меры пути. Пророк же понимает, что Богу известно всякое движение помысла: ибо словом *пути* означает движения».

Ст. 5. *Кѣ̑ послѣднѣ̑ ѿ дрѣвнѣ̑: ты̑ создалъ є̑и мѧ̑ ѿ положилъ є̑и на мнѣ̑ рѣкѣ̑ твоѣ̑.*

Этот стих – продолжение предыдущего, и между ними нет знака препинания. Их общий смысл: «Господи, Ты знаешь все, что будет и что было; Ты создал меня и возложил на меня руку Твою».

Афанасий: «Умалчивает [пророк] о том, что между *древним* и *последним*; потому что средину сего наполняет зло, которого не было в начале, не будет также и при конце... Ты, говорит, и создал меня, и поддерживаешь созданного. Ибо возложение руки Божией означает преподанный нам дар Духа, как и Апостолы возложением рук преподавали Духа Святого».

Златоуст: «От силы предведения он переходит к силе творческой, и от творческой опять к силе предведения. Бог не только создал нас не существовавших, но и созданных содержит.»

Ст. 6. *Оудивнѣ̑ разумъ твоѣ̑ ѿ менѣ̑, оутверднѣ̑, не возмогѣ̑ къ немѣ̑.*

Смысл: дивен разум Твой для меня; неприступен он, и я не могу постигнуть его.

Зигабен: «Твое знание сильнее объема моего ума и рассуждения, и я изнемогаю в отношении к познанию сему, чтобы мог вместить его в уме моем».

Ст. 9. *ѿще̑ возмѣ̑ крилѣ̑ мои̑ рѧ̑ ѿ вселѣ̑ въ послѣднихъ морѣ̑...*

«Если бы я поднял мои крылья с рассветом и переселился на край моря...» (иером. Амвросий).

Афанасий: «Ты все объемлешь, Господи, все предварительно знаешь, повсюду присуш, и все наполняешь как Бог. Что же будет со мною, если прилучится впасть мне в какой-либо грех и настанет нужда спастись бегством, когда все объято Тобою, Господи?»

Ст. 11-12. *ѿ рѣкѣ̑: є̑дѧ̑ тма̑ попереѣтѣ̑ мѧ̑; ѿ но́чь̑ просвѣщеніе̑ въ сладости̑ моеѣ̑. ѿкѣ̑ тма̑ не помрачнѣ̑ ѿ тебѣ̑, ѿ но́чь̑ ѿкѣ̑ дѣнь̑ просвѣтитѣ̑: ѿкѣ̑ тма̑ є̑дѧ̑, тѧ̑кѣ̑ ѿ вѣтѣ̑ є̑дѧ̑.*

И сказал я: разве тьма победит меня? и ночь (победит) просвещение в сладости моей. Но и тьма не будет мрачна из-за Тебя, и ночь просветится как день: как (сильна) тьма ее, так (силён будет) и свет ее.

Златоуст: «Это значит: ночь, оставаясь ночью, то есть бедствия и несчастья, – потому что их он понимает под именем ночи, – не могли попраить меня, но во время ночи был свет, то есть защита для меня. Действительно, когда хочет Бог, тогда и противоположное бывает и является в противоположном».

Зигабен: «Сладостью своею он называет Бога».

Ст. 14. Ипověмѣмѣ тебѣ, ꙗко стрѣшнѣ оудивѣмѣ єи: чѣдна дѣла твоѣ, ѿ дѣла моѣ знѣетѣ сѣлѣ.

Буду прославлять Тебя, ибо Ты явил Себя столь дивным, что внушаешь страх: чудны дела Твои, и это душа моя знает явственно.

Зигабен: «Мы удивляемся многому, но не со страхом; например, удивляемся красотам и величинам тел и строений и хитростям и искусствам и подобному тому, но не страшимся. Но когда случится наклониться к глубине моря, тогда мы не только удивляемся просто, но и со страхом. Так и пророк Давид, прикинув в неизмеримую причину и безмерную глубину силы Божией и мудрости и многообразного строения Его и изумившись, удивился со страхом и трепетом оной непостижимости и безмерности».

Ст. 16. Неподѣланное моѣ видѣетѣ єчи твоѣ, ѿ вѣ кнѣзѣ твоѣи вѣ напѣшѣтѣ: во днѣхъ созѣждѣтѣ, ѿ никтоже вѣ нѣхъ.

Бог видит еще не получившее образа тело человека во чреве матери; все люди будут записаны в Его книге, возрастая в определенные для них дни. Выражение «и никтоже в них», по-видимому, имеет смысл «без исключения».

Феодорит: «Так видел Ты меня, говорит пророк, прежде нежели был я образован и получил свой вид, видел, как и тех, которые уже родились, стали совершенными, не имеют нужды ни в одном дне, и написаны в книгах Твоих».

Ст. 17. Мнѣ же сѣлѣ чѣстни бѣша дрѣзи твоѣ, бже, сѣлѣ оутвердишасѣ владычествѣа нѣхъ:

«А мне весьма почтенны друзья Твои, Боже, весьма надежно их владычество» (П.А. Юнгеров).

Исидор: «Твердость правительств – Божие благоволение. Посему правящий твердо – Божий друг... Если хочешь быть другом Божиим, управляй с твердостью, оказывая справедливость, не за дары, не по дружбе, но по достоинству».

Кассиодор: «Друзьями [пророк] называет святых апостолов. Их начальство весьма утвердилось, когда они приняли от Бога быть агнцами стад и предводителями верных».

Ст. 18. Изочтѣ нѣхъ, ѿ пѣче пѣска оумножатѣ: востѣхъ, ѿ єцѣ ємѣ из тобою.

Зигабен: «Попытаюсь, говорит, исчислить друзей Божиих; и они окажутся в количестве беспредельном, потому что их найдется больше, нежели песок морской. Но у Бога не только исчислены они, но и волосы на голове их».

Афанасий: «Чествуя друзей Твоих, благонадежен я, что и в воскресение с ними стану, и ради их приобрету себе честь и у Тебя».

Ст. 19-20. Я́ще њзбѣѣши грѣшники, бже: мѡжѣе кровѣй, оꙋклонѣтеѡ ѡ менѣ. ꙗко ревнѣви ѣсте въ помышленѣихъ, прѣидѣтъ въ сѣтъꙋ грады твоѡ.

Эти стихи как бы вложены один в другой (что мы изобразим в переводе при помощи тире), причѣм знаки препинания опять неточно выражают смысл, являясь интонационными, а не грамматическими. «Если бы Ты истребил грешников, Боже! – Мужи, проливающие кровь, уклонитесь от меня! Ибо вы завистливы в помыслах. – За ничто принимают они города Твои».

Феодорит: «Не вопреки справедливости избиваешь Ты их, но потому что напрасно населяют грады, никакой пользы не извлекая из Твоих законов».

Псалом 139.

Ст. 10. Глѡвѡ ѡкрѡженѣа ѣхъ, трѡдѡ оꙋстѣнѡ ѣхъ покрѣетѡ ѡ.

Смысл: главная часть того, чем они пытались окружить меня или что распространяли вокруг себя, – труд уст их падѣт на них самих.

Зигабен: «Окружением Давид называет здесь сеть и навет (или суд и превратные советы). Глава, говорит, навета против меня врагов моих, на которую они особенно надеются, сия... покрѣет и истребит их самих. Ее же он назвал и трудом уст их».

Псалом 140.

Ст. 4. Не оꙋклонѣ сердце мое въ словеса лукавствѣа, нещевѣати винѣ ѡ грѣсѣхъ съ человекомѣи дѣлющимѣи беззаконїе: ѡ не сочтѣте ѡ ѡзбранными ѣхъ.

«Не уклони сердце мое к словам лукавым, для измышления извинения во грехах вместе с людьми, совершающими беззаконие, и да не соединюсь с избранниками их» (П.А. Юнгеров). Точнее «не сочтуся» означает «не буду причислен». То есть псалмопевец не хочет быть причислен к избранным из людей, если они против закона Божия. «Словеса лукавствия» могут означать «лукавые оправдания». Соответственно, «вины о гресех» – это «причины грехов», которые человек, делающий их, лукаво выставляет в свою защиту.

Златоуст: «Не уклони... говорит не потому, будто Бог уклоняет, – да не будет, – но в таком смысле: не попусти уклониться, не попусти обратиться к порочным помыслам».

Феодорит: «Так поступают, говорит Пророк, делатели беззакония; а у меня да не будет никакого общения с ними, если они и на верху благополучия. Ибо *избранными* называет здесь людей лукавых и благоденствующих».

Зигабен: «При том не попусти сердцу моему склониться не только к тем лукавым словам, но и к составлению

извинений во грехах его, потому что первозданные по учинении греха извинялись: Адам, указывая на Еву, что она обманула его, а Ева в свою очередь – на змию, что он посмеялся над нею».

Ст. 5. *Накажетъ мѧ прѣвѣнникъ мѧ милостію ѡ ѡбличитъ мѧ...*

«Накажет» – значит наставит, укажет путь, а «милостию» – то есть милостиво: хотя и будет обличать, но на пользу мне, из любви.

Ст. 5. ... *ѡкѡ ѡцѣ ѡ молитѣи моѡ во бѣговоленіихъ ѡхъ.*

По толкованиям святых отцов, это означает, что пророк молится Богу в то время, когда продолжается благоденствие нечестивых, не желая принимать от них никакого дара.

Иероним: «Они во благоволении своем пребывают, я же о них молюсь, чтобы обратились».

Ст. 6. *Поже рѣчѣи быша при каменѣ сѡдѣи ѡхъ: оуслышатѣ глаголи мои, ѡкѡ возмогѡша.*

«Их судьи были закланы при камне, а мои слова превозмогли и будут услышаны». Эти слова напоминают о печальном случае из истории еврейского народа, когда семьдесят сынов Гедеона, судьи Израилева, были убиты узурпатором Авимелехом «при камени едином» (Суд 9:5).

Согласно символическому толкованию стиха, «при камне» – значит в пришествие Христово, так как Он есть Камень Спасения (сравн. 1 Кор 10:4). Тогда речь идет уже о гибели судей неправедных, как в нижеследующем комментарии св. Афанасия Великого.

Афанасий: «Дает же [пророк] разуметь, что сам Христос погрузит их в бездну».

Ст. 7. *ѡкѡ тѡлща земли просѣдеѡ на земли, расчѡнишасѡ кѡсти ѡхъ при ѡдѣ.*

Зигабен: «Как, говорит, твердый грунт земли разрываемый плугом раздробляется и рассыпается на разные глыбы и части земли, так и кости вышеупомянутых беззаконников рассыпаются в гробе».

Ст. 10. ... *ѡдинъ ѡмь ѡзъ, дѡндеже преидѡ.*

«Прейти» – значит пройти, скончаться.

Апостол Павел: «Каждый да испытывает свое дело, и тогда будет иметь похвалу только в себе, а не в другом, ибо каждый понесет свое время» (Гал. 6:5).

Афанасий: «Тогда преиду не боязненно и беспечально, когда грешники сами впадут в сети свои. А я отдельно от них буду проводить жизнь, пока не достигну конца жизни».

Августин: «Или это Христос говорит: одинок Я, пока не преиду, то есть умру, а тогда уподоблюсь пшеничному зерну, которое, в земле сделавшись мертвым, не останется одним, но принесет большой плод».

Псалом 141.

Ст. 5. Смотри́хъ ѡдесну́ю и возгла́дахъ, и не бѣ́ зна́хъ мене́: погнѣ́ бѣ́гство ѿ мене́, и нѣ́сть взыска́нн дѣшѣ́ мой.

«Смотреть одесную» – значит не только «смотреть направо», но и «смотреть близ», так как «стоять одесную» означает «стоять близ». Но не было никого, кто бы стал рядом или назвался знакомым невинному страдальцу. (Это напоминает о бегстве апостолов при взятии Христа под стражу). Бегство «погибло», то есть нечего было и думать о нем. (Иисус и не помышлял о бегстве). «И никто не взыскал души моей». Выражение «искать душу» иногда употребляется в смысле «пытаться отнять жизнь» (3 Цар. 19:10). Здесь же, скорее, имеется в виду «пытаться спасти жизнь». (Действительно, не было никого, кто бы пытался спасти несправедно осужденного Иисуса).

В историческом смысле всё это относят к эпизоду из жития пророка Давида, когда он скрывался от царя Саула. Но можно заметить, что в случае с Давидом, который всегда имел союзников и сочувствующих, слова псалма звучат преувеличением, тогда как ко Христу в Гефсимании они относятся наиболее точным образом.

Златоуст: «Этим выражается совершенная пустыня, крайнее отчуждение всех. И подлинно, немногие решаются присутствовать и помогать в несчастьях, особенно когда несчастья угрожают опасностями».

Псалом 142.

Ст. 1. ... внѣшнѣ́ моленіе́ моѣ́...

См. объяснение Пс. 5:1.

Ст. 3. ... посади́хъ мѧ́ ѣ́сть въ тѣ́мныхъ, ꙗ́кѡ мѣ́ртвыя въ кѣ́л.

Он посадил меня в темноте, как (всех) умерших от вечности.

Зигабен: «Чувственный... и мысленный враг мой поверг меня во тьму печали и омрачил ум мой... как древние мертвецы находятся в глубокой тьме, как засыпанные множеством земли».

Псалом 143.

Ст. 4. Человѣкъ съетѣ ѡподобна: днѣ сгвѣ ѡкв сѣнь преходатъ.

«Суета» – нечто мимолётное, скоропреходящее. «Сень» – тень, которая в течение дня появляется, идёт и исчезает.

Златоуст: «И на самом опыте ты можешь видеть это, представив людей, которые украшены почестями, ездят на колесницах, облечены властью, заключают других в темницы и наказывают. Чем отличаются они от тени не только во время смерти, но еще прежде смерти? Как скоро они лишаются власти, то все это проходит и исчезает».

Ст. 12. И́хже сынове ихъ ѡкв новолжденіа водруженіа въ юности своѣй, дщери ихъ ѡдобрены, предкрасены ѡкв подобіе храма:

Начало стиха указывает на то, что предметом его являются упомянутые в предыдущем стихе «сыны чуждые». Здесь начинают перечисляться блага, которыми они владеют. Сыновья их как саженцы, хорошо укоренившиеся («водруженные», то есть посаженные в землю, с начала жизни), дочери их ухожены и так украшены, что уподобляются храму.

Афанасий: «Сыны народа плотского, говорит Псалмопевец, процветают; а сыны народа духовного унижены... [Дочери народа плотского] приукрашены земным убранством, потому и стали не храмом Божиим, как святые души уверовавших, но подобием храма».

Ст. 13. Хранилища ихъ исполнена, ѡрыгающа ѡ сгвѣ въ иѣ: овцы ихъ многоплодны, множащыа во ихъ домихъ своихъ: волы ихъ тѣлстны:

Продолжается описание. Хранилища у богачей переполнены, так, что содержимое даже пересыпается из одного в другое; овцы их дают большой приплод и умножаются всякий раз как выходят пастись; волы их тучны, откормлены.

Златоуст: «У древних богатство состояло в этом, – в стадах крупного и мелкого скота и в хлебных зернах, – пока не явилась нынешняя роскошь».

Ст. 14. Несть паденіа ѡплотъ, ниже прохода, ниже вопла въ стѣгнахъ ихъ.

Ни стена у них не падает и не образуется в ней пролом, ни вопль не поднимается на площадях.

Зигабен: «Давид хочет выразить мир и временную безопасность нечестивых; так как где бывает страх и нападение со стороны врагов, там бывает и выход толпы, шум и вопли и смятение; а где сего страха нет, там не бывает упомянутых явлений».

Ст. 15. Оублѣжнѣша люди, ѿмже сѣа сѣтъ: блѣженн людіе, ѿмже гдѣ бгъ ѿхъ.

Считали блаженными людей, у которых это есть; блаженны люди (народ), которым Господь – Бог их.

Феодорит: «Непосвященные в истину не умеют различать свойства вещей, благополучие поставляют они в забавах, богатстве, могуществе, и кто пользуется сим, тех называют достойными зависти и блаженными. Но таинники добродетели, причастившись божественной премудрости, ублажают народ под Твоим состоящий промыслом, и Твое о них попечение предпочитают всей жизни».

Псалом 144.

Ст. 4. Памать множетва блгости твоеа ѿрыгнѣтъ...

См. объяснение Пс. 44:2.

Ст. 15. Очи всѣхъ на тѣа оуповаютъ, и ты даеши ѿмъ пищу во блговременіи:

Смысл: очи всех к Тебе устремлены с упованием, и Ты даешь им пищу в подходящее, надлежащее время.

Псалом 145.

Ст. 3. Не надѣйтесь на князи, на сыны человеческіа, въ нѣже нѣсть спсѣніа.

Не надейтесь на князей и (вообще) сынов человеческих: они не могут доставить спасения.

Феодорит: «Добрый совет; потому что князи не всегда господствуют, но власть их временна, и не все князи чтут справедливость... Смотри на природу, и не полагайся на власть».

Зигабен: «Да слышат сие те неизвестные христиане, которые совершенно устремили все внимание свое к великим людям, надеясь, что они помогут во время их нужды».

Ст. 4. Изыдетъ дѣхъ егѡ, и возвратитѣся въ зѣмлю свою: въ тоѡ дѣнь погнѣнѣтъ всѣа помышлѣніа егѡ.

Дух выйдет, а человек возвратится в землю, от которой и взят, как сказано в книге Быт. 3:19. В тот день все замыслы и намерения его разрушатся.

Зигабен: «Днем здесь Давид называет день смерти, в который душа человека выходит из тела, а помышлениями именуется заботы о житейских делах, то есть о богатстве, о славе, о силе, об удовольствиях и о другом подобном тому».

Ст. 5. Бл̑жѣнз, ѿмѡже бг̑з іакѡвль помѡцннкз ѿгв...

«Блажен, кому помощник – Бог Иакова». Иаков – праотец Израиля, образ избранного народа Божия.

Кассиодор: «Израиль значит “муж, видящий Бога”, и это имя достойно прилагается ко всем избранным».

Ст. 7. Гд̑ь рѣшнѣтз ѡковѣнныѣ:

«Решит» – то есть отрешает, освобождает закованных в цепи.

Иероним: «Господь отрешает тех, которые прежде были связаны во грехах своих, а потом ко Христу обратились; когда же они освобождены, Господь их просвещает, слепых».

Ст. 9. Гд̑ь хр̑ннѣтз прншѣльцы...

«Пришельцами» назывались все странники, изгнанники, вынужденные переселенцы, конечно, уважающие законы гостеприимства. Закон Моисеев запрещает их «притеснять и угнетать» (Исх. 22:21). Кроме того, «пришельцы» – это пришедшие к вере.

Кассиодор: «Господь хранит пришельцев, то есть тех, которые из Вавилона, диавольского града, переселяются в Иерусалим, град Божий».

Псалом 146.

Ст. 10. Не вѣ силѣ конѣи вѡсхощетз, ниже вѣ лытѣхз мужейкнхз бл̑говолнѣтз:

Смысл: Бог не силе коней доверяет исполнение Своей воли и не голням (то есть не ногам – подразумевается их быстрота и выносливость) мужей отдаёт предпочтение.

Феодорит: «Пророк сказал, что Бог благоволит не к совершенным только подвижникам добродетели, но и к ожидающим божественной милости».

Псалом 147.

Ст. 3. Полагáй предѣлы твоѧ мíръ, и тѣка пшени́чна насыща́й тѧ:

Бог делает мир (то есть покой будущего века) пределами горного Иерусалима, и насыщает его тучной, или отборной пшеницей.

Кассиодор: «Туком пшеницы называет [пророк] само невидимое Божество, от Которого так питается чувство праведных, что постигает Его как превосходнейшее всякого насыщения».

Ст. 4. Поыма́й сло́во евоѧ земли, до ико́роти течётъ сло́во ѿгѡ.

«До скорости течет» – то есть бежит, стремится так скоро, как сама быстрота. Иначе говоря, у Бога ничто не запаздывает и ничто не бывает слишком рано.

Кассиодор: «Слово Господне – Слово Отчее, Которое Он послал на землю. Когда Оно восприняло смирение милосердного Воплощения, тогда Слово Его пробежало с такой быстротой, что познание Святой Троицы с дивной скоростью наполнило мир».

Ст. 5-6. Длю́цагѡ инѣгъ евоѧ ѡ́къ во́лнѡ, мгла́ ѡ́къ пѣпелъ поыпа́юцагѡ, метáюцагѡ го́лотъ евоѧ ѡ́къ хлѣ́бы: протѣвѡ́ ли́ца мрѧ́за ѿгѡ ктѡ погто́итъ;

«Во́лна» – чистая белая шерсть, она упоминается также в Ис. 1:18. «Мгла» – туман, представляющий собой мельчайшие частицы воды, взвешенные в воздухе подобно пеплу. «Голоть» – лёд, в данном случае снежная крупа, которая сыплется с неба подобно хлебным крошкам⁵⁶.

Афанасий: «Ибо из одной сущности вод делаются и твердый лед, а также редкий и мягкий снег, подобный клочку шерсти, и еще влажная пыль; ибо таков состав тумана».

Ст. 9. Не сотвори́ тѧ́къ вѧ́комѡ ѡ́збыкъ, и ѡ́дъбы евоѧ не ѡ́внѧ́мъ.

Глаголы в этом стихе стоят в прошедшем времени, выражая благодарность за исключительный дар.

Зигабен: «Никакому народу, заключает [псалмопевец], не оказал Бог столь великого благодеяния и дара, какое оказал Израильскому племени. И никакому другому народу не открыл повелений и законов и хотений Своих, кроме одного Иудейского. Другим народам Бог дал естественный закон, написанный в совести их, при помощи которого человек может различать добро от зла; и по сему закону Бог будет судить язычников... А Израильтянам вместе с естественным законом дал и писанный, открывавший им суды и хотения Божии».

⁵⁶ В сравнении небесного льда с хлебом есть и нечто таинственное, над чем Е.А. Авдеенко размышляет в своем объяснении похожего отрывка из книги Иова.

Псалом 149.

Ст. 3. Да возхвалѣтъ ѿмѧ ѿгѡ въ лицѣ, въ тѣмпанѣ и ѿпсалтири да поютъ ѿмѧ.

«В лице» – то есть в хоре⁵⁷. «В тимпане и псалтири» – на ударном и струнном инструментах.

Зигабен: «Тимпан есть действие, а псалтирь – созерцание».

Ст. 5. Возхвалѣтъся прѣпѣнн во славѣ и возрадуются на ложахъ своихъ.

«На ложах» – так как обрели покой.

Зигабен: «Они не только будут спать, не опасаясь ничего, но еще с радостью и веселием сердца своего, как совершенно освободившиеся от врагов своих».

Кассиодор: «На ложах – то есть в сокровищнице сердца».

Ст. 6. Возношенїѧ бжїѧ въ гортани ѿхъ, и мечнѡ обоудѡ остры въ рѡкахъ ѿхъ:

«Возношения» здесь обозначают восхваления и песнопения.

Кассиодор: «Святые имеют возношения в гортани, не переставая возглашать или помышлением, или языком, хваля Того, от Которого вечные дарования принимают. Обоудоострый же меч – слово Господа Спаса, потому двуострое, что содержит два Завета, и оно в руках у святых, то есть дано им».

Ст. 9. Сотвориши въ нихъ судъ написанъ...

«Написанным судом» называется приговор объявленный, гласный, сохранённый для памяти.

Кассиодор: «Все святые судят вместе со Христом».

⁵⁷ «Лик». Отсюда такие выражения, как «лик ангельский», «ликостояние», «ликование».

«Наставление церковному чтецу»

(с сокращениями)

Наставление церковному чтецу о том, как читать в храме, составленное по учению святых отцов и подвижников, по указаниям церковного устава и на основании многовекового опыта Богослужения Русской Православной Церкви.

Читай благоговейно, со страхом Божиим

1. Богобоязненный чтец должен всегда памятовать, что он возглашает славословия и молитвы за себя и за всех молящихся в храме, где всегда невидимо присутствует Сам Бог, Его Пречистая Матерь, Ангелы и святые. Господь Сердцеведец ведает чувство и отношение, с каким чтец совершает свои обязанности.

2. Богобоязненный чтец знает, что и предстоящие в храме замечают его ошибки, его невнимание и прочее, и могут соблазниться этим. Потому он не допускает небрежности, боится прогневать Бога. Ибо в Писании сказано: "Проклят всяк человек, творящий дело Господне с небрежением» (Иер 48:10). Читая в святом храме молитвословия вслух для всех верующих, мы исполняем дело Божие, поэтому читай благоговейно и благообразно, внятно и неспешно.

Тщательно подготовляйся к чтению

3. К чтению, которое ты должен исполнять, надо тщательно подготовиться: заблаговременно с ним ознакомиться и вдумчиво прочитать текст, обратив внимание на произношение слов, ударения, на содержание, чтобы читать правильно, сознательно и осмысленно. Если плохо читаешь, не ленись чаще упражняться в чтении, прочти несколько раз и попроси другого, знающего, проверить тебя.

Читай осмысленно

4. Читай так, чтобы прежде всего ты сам понимал, что читаешь, и чтобы читаемые молитвы и псалмы проникали в твое сердце.

5. Вместе с этим не забывай народа, стоящего в храме, и читай так, чтобы тебя понял и народ, чтобы и он вместе с тобой, читающим, едиными устами и единым сердцем молился и прославлял Господа, – для этого-то и собираемся в святой храм.

6. Читая в Церкви, помни всегда, что твоими устами произносится и возносится к Престолу Божию молитва всех предстоящих, и что каждое произнесенное тобою слово должно проникать в слух и душу каждого молящегося в храме.

Читай неспешно, внятно и отчетливо

7. Поэтому не торопись, читая святые молитвы, и не унижай молитвы торопливым чтением, не гневи Бога. Торопливое и невнятное чтение не воспринимается слухом, мыслью

и сердечным чувством слушающих. Такое чтение и пение, по словам святителя Тихона Задонского, – «ленивым угождение, добрым печаль сердечная и воздыхание, всем же приходящим (в храм) соблазн и вред».

8. Богобоязненный чтец не будет в угоду немногим читать скоро и небрежно, чтобы всех молящихся не лишит возможности благоговейно и внимательно молиться. Ибо он хорошо понимает, что небрежением чтеца многие смущаются и соблазняются и могут даже уйти из храма. Лица же, которые склонны к сектантству или вообще склонные видеть недостатки в Православии, услышав небрежное и неблагоговейное чтение и пение в наших храмах, могут и совсем отпасть от Православия в сектантство или охладеть к вере. Таким образом, по вине небрежных чтецов и певцов подвергается бесчестию наше православное богослужение, храмы, духовенство и само Православие, а молящиеся лишаются много содержательных молитв и религиозно-нравственного назидания.

Ввиду этого церковный чтец не должен допускать скорого чтения, переходящего в небрежность, и не должен исполнять просьб тех, которые требуют от него нарушать его долг благоговейного чтения. Ибо повиноваться Богу подобает больше, нежели людям (Деян 5: 29).

9. Для того чтобы самому знать меру, с какой скоростью читать, необходимо читать с пониманием читаемого, а не механически, и не на внешнюю только сторону чтения обращать внимание, а и на содержание, самому при этом в душе молиться.

Надо научиться читать так свободно, без напряжения, чтобы при чтении не было затруднения в произношении слов, сокращений (титла), ударений, в выборе высоты и силы голоса, повышений и понижений голоса и другого, – короче говоря, чтобы внимание как можно меньше отвлекалось на саму технику чтения, а больше сосредотачивалось на смысле читаемого и сердечном его восприятии чтецом.

10. Читать надо с такой размеренностью, чтобы слушатели успевали мыслью воспринимать каждое слово молитвы и сердцем ее прочувствовать.

Такое чутье у благоговейного чтеца приобретается тогда, когда он сам в храме и дома будет стараться внимательно молиться умом и сердцем. Тогда он опытным дознает, что при быстром чтении невозможно молящимся успевать улавливать содержание молитвы и молиться и умом и сердцем.

При чтении следует избегать другой крайности: не следует и растягивать чтение без нужды.

Читай со смысловыми остановками

11. Чтобы содержание читаемых молитвословий легче воспринималось молящимися в храме, надо каждое предложение (фразу) отделять небольшой паузой – чуть протянув голосом. В самом же предложении также следует делать смысловые остановки (замедления), разделяя ими одну от другой определенные смысловые группы слов.

Правильно читай, по-церковному

13. При чтении выговор слов должен быть славянский, т. е. каждую букву в слове следует произносить так, как напечатано, например: твердый, а не твёрдый (в славянском языке нет буквы ё); отец, а не атец, век, а не вик, его, а не ево или його, убогаго, а не убогаво.

Впрочем, здесь, как и в других случаях, нет правил без исключений. Так, слова Ангел⁵⁸, Логгин, Пагкратий выговариваются: Ангел, Лонгин, Панкратий.

14. При чтении по-славянски следует обращать внимание на ударения и титла (знаки сокращений), чтобы правильно произносить слова.

15. Надо соблюдать древний образ церковного чтения. При чтении не следует искусственно оттенять или как бы подчеркивать смысл читаемого. В церковном чтении неуместна светская художественная выразительность. Читать нужно без изливания своих чувствований переливами и изменениями голоса; не следует голосу придавать нежность, умиление, суровость или другое какое-либо чувство – церковный чтец не актер. Пусть на слушателей действуют святые молитвословия собственным своим духовным достоинством. Желание передать другим свои чувства и переживания или подействовать на них изменениями голоса есть признак самомнения и гордости (епископ Игнатий Брянчанинов).

16. Читать надо своим природным голосом, а не напускным. Не следует читать на низких тонах: чтение тогда получается глухое, неслышное и чтец быстро устает. Высоту тона для чтения нужно брать близкой к высоте природного голоса при пении.

17. Читать нужно просто, ровно, нараспев (как бы полупеть), в один тон, с небольшими повышениями и понижениями голоса (на один тон или на полтона). Так принято издревле в Православной Церкви.

18. Читать надобно умеренным голосом, не слишком его ослаблять или усиливать, но так соразмерять, чтобы все слова ясно доходили до слуха каждого молящегося. Само собой разумеется, что чем больше храм или чем больше народа, тем более необходимо усилить голос, но никак не превращать его в крик.

19. Чтец должен стоять перед книгой прямо, без поклонов и читать, не переминаясь ногами, не отставляя их в сторону, телом не качаться, иметь руки свободно опущенными, головой не трясти, читать же неспешно, но и не тянуть, произносить слова отчетливо, внятно (с ясной дикцией и правильной артикуляцией), делая смысловые остановки в самом предложении.

Если читается на подставке (аналое), чтец должен следить, чтобы пелена на подставке лежала прямо, а не криво, и если она опустилась низко – поднять ее.

Учись хорошо читать

20. Если кто из чтецов чего не знает, то должен заранее спросить псаломщика или уставщика. Ибо, начав читать, уже неудобно учиться, искать нужное или надеяться на подсказывание. Всякая ошибка, всякая задержка производит смущение в предстоящих и отвлекает их от молитвы.

21. Бывает, что и хороший чтец в чем-либо всегда грубо ошибается, – это оттого, что с первого раза он неправильно прочитал или неправильно понял. Поэтому лучше себя

58 Существует русская традиция, в тех редких случаях, когда слово «аггел» пишется без титла, читать «аггел», подразумевая при этом падшего ангела, утратившего ангельское достоинство. Например: «послание аггелы лютыми» (Пс 77:49).

проверять. Надо не обижаться, а быть благодарным, если другие укажут. Попроси другого (псаломщика или хорошо знающего чтение) прослушать твое чтение и указать ошибки, которых следует стараться не повторять.

Не тщеславься, читай без смущения и робости

22. Лучших чтецов, особенно когда им отдают предпочтение перед другими или когда они только начинают читать в храме, обыкновенно борет тщеславие. Побороть его можно только самоукорением и сознанием того, что способности, голос даны Богом и мы должны употреблять их во благо, ибо об употреблении их дадим ответ Богу. И чем превозноситься, если исполняем должное?

23. Особенно нужно избегать чтецам и певцам на клиросе всякого рода зависти и недоброжелательства между собой, но наоборот, надо радоваться, что и другие трудятся для храма во славу Божию.

24. Чтецам, особенно молодым и начинающим, следует побороть в себе ненужное смущение и излишнюю робость при чтении в храме. Читаем мы молитвы пред Богом и к Богу и должны читать в духовной самособранности, не думая о том, как на меня посмотрят или что обо мне подумают.

Словарь частиц, трудных слов и форм,

встречающихся в Псалтири

аарѡнь Ааронов

аспїдз ядовитый змей; тж. большой воинский щит

аще если

бѣ был

бо ибо; ведь

бахѹ были

блїлїкз ядовитый змей, способный устрашать и гипнотизировать свою жертву

вмалѣ едва

внегда в то время, как

внѹшнїтн внимать

вѡнь, вѡньже в тот, который; в нем

вохнцїнїе хищение, грабительство

вкѡю чего ради; зачем (в вопросительных предложениях)

вѹнѹ всегда, постоянно

глннїе загадка, намёк

глвнїзна глава (в книге), зачало

гнѡнцїе грязь, навоз

да не когда чтобы когда-нибудь не

днн ты дашь

державннїй славный, сильный, благотворный

докѡлѣ до каких пор

дѡндеже до тех пор

ѣдн разве

ѣже что; чтобы

ѣлнка о, сколько!

ѣсн ты есть (указывает часто на совершенное прошедшее время)

живѡтцз жизнь, живительная сила

знн так как; поскольку

н его (Винительный падеж)

нже который, которые

ѣмѣть намеревается; будет
ѣмѣе тем, которым
кѣиждо каждый
кѣрѣтели перепела
кѣтомѣ с этих пор
ловѣтѣ добыча
лѣдѣе народ (как правило, иудейский)
лѣздѣ вознаграждение, прибыль
лѣнѣ согласие, спокойствие, благополучие
лѣказѣе научение, наставление, вразумление
лѣлѣцы нѣтѣяни лук
лѣнѣ на него
лѣ прѣ на (судебное) состязание
лѣтѣкобѣи нераздробляемый (камень)
лѣтѣи ты не
лѣтѣтъ не есть; не существует
лѣнѣ и не; ни
лѣбѣе поистине
лѣмѣты края
лѣтѣлѣ очень, сильно
лѣжѣрѣ принесу жертву
лѣноѣтѣ поношение, позор
лѣтѣрѣвѣтѣи истребить
лѣнѣзрѣтѣи обратить внимание, проявить милость
лѣрѣзѣи саранча
лѣзѣтѣ кроме
лѣробѣннѣи колодец, сток
лѣрѣнѣ стриженная шерсть
лѣрѣсѣны бахрама, в том числе на священных одеждах
лѣкнѣи пы вши
лѣкѣуѣмѣнѣи молодой лев
лѣлѣнѣоѣтъ солончак
лѣбѣнѣи собрание, церковь
лѣвѣшѣило головня, коптильня
лѣтѣзѣкѣ лучшая, отборная часть пищи

тѣне напрасно; даром; без вины
оубо же; поистине; в самом деле
оубже удел, межевая вервь
Финїѣз финиковая пальма
ѡтболѣ с тех пор
чнмз некой частью, чем-то
членѡбныѡ челюсти
ю еѣ (Винительный падеж)
южники родичи, союзники
ѡвнѣтмннѡ явити ми ся, т.е. «когда явится мне (слава Твоя)»
ѡже те, которые
ѡзѣкз народ (как правило, языческий)
ѡкѡ как; так как
ѡ их (Винительный падеж)
ѡзѣкз язык
ѡбѡзѡн обязывающий, накладывающий лекарства
ѡправдѡнїѣ то, что делает человека праведным
ѡѡѡпз кропило